

T.C.
PAMUKKALE ÜNİVERSİTESİ
İSLAMİ İLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI

KUTBÜDDİN-İ ŞİRÂZÎ'NİN *FETHU'L-MENNÂN FÎ TEFSİRİ'L-*
***ĞUR'ÂN* İSİMLİ ESERİNİN TAHLİL VE TAHKİKİ**
(BAKARA SÜRESİ 63 - 101 AYETLERİ ARASI)

YÜKSEK LİSANS TEZİ

Hazırlayan

Hüseyin MUSTAFA

DENİZLİ, 2021

T.C.
PAMUKKALE ÜNİVERSİTESİ
İSLAMİ İLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI

**KUTBÜDDÎN-İ ŞÎRÂZÎ'NİN *FETHU'L-MENNÂN FÎ TEFSİRİ'L-
KUR'ÂN* İSİMLİ ESERİNİN TAHLİL VE TAHKİKİ**
(BAKARA SÛRESİ 63 - 101 AYETLERİ ARASI)

YÜKSEK LİSANS TEZİ

Hüseyin MUSTAFA

Tez Danışmanı: Doç. Dr. Harun ABACI

Enstitü Anabilim Dalı : Temel İslam Bilimleri

Enstitü Bilim Dalı : Tefsir

**“Bu tez sınavı 05/07/2021 tarihinde online olarak yapılmış olup aşağıda isimleri
bulunan jüri üyeleri tarafından oybirliği ile kabul edilmiştir.”**

JÜRİ ÜYESİ	KANAATİ
Doç. Dr. Harun ABACI	BAŞARILI
Doç. Dr. Yakup BIYIKOĞLU	BAŞARILI
Dr. Öğr. Üyesi Mustafa Cihad BAKKAL	BAŞARILI

BEYAN

Bu tezin tasarımı, hazırlanması, yürütülmesi, arařtırmalarının yapılması ve bulgularının analizlerinde bilimsel etięe ve akademik kurallara özenle riayet edildiđini; bu çalıřmanın doğrudan birincil ürünü olmayan bulguların, verilerin ve materyallerin bilimsel etięe uygun olarak kaynak gösterildiđini ve alıntı yapılan çalıřmalara atıfta bulunulduđunu beyan ederim.

Hüseyin MUSTAFA

ÖNSÖZ

Bizlere İslam'ı ikram eden alemlerin rabbi Allah'a hamdolsun. Salat ve selamın en üstünü ve en mükemmeli müjdeleyici ve uyarıcı olarak gönderilen efendimiz Hz. Muhammed Mustafa'ya (s.a.v) âline, ashabına, onun hidayet yoluna uyanlara ve onun davetiyle kıyamet gününe kadar davet vazifesini ifa edenlerin üzerine olsun. Uğruna ömürlerin tüketildiği, sayesinde gecelerin ve gündüzlerin aydınlanıp berekete nail olduğu, günlerin ve gecelerin bereketlenmesine sebep olan yegâne şey, biricik ve Kahhar olan Allah'ın kitabıdır. Onun bu yüce kitabı gerek okumak gerek ezberlemek gerek tefsir ve gerek tedebbür ve amel açısından böyle yüce bir berekete naildir. Bilinmektedir ki Kur'an-ı Kerim'e bahşedilen hıfz, tefsir ve koruma özelliklerine semavi kitaplardan hiç birisi nail olamamıştır. Bu yüce kitap Hz. Muhammed'e (s.a.v) inişinden itibaren Müslümanların hizmet etmek için uğruna yarıştıkları bir kitap olmuştur. Kur'an'ın ezberlenmesi, okunması, yazılması ve açıklanması uğruna Müslümanlar yarış halindedirler. Kur'an-ı Kerim'in korunmasının en açık göstergelerinden birisi Allah'ı Teâlâ'nın ona hizmet için asırlar boyu çok yüce ve değerli alimleri hizmetine musahhar kılmasıdır. Bu büyük alimlerden birisi de Kutbüddîn eş-Şîrâzî'dir. Kendisi tefsir alanında *Fethü'l- Mennân fi Tefsiri'l- Kur'ân* adını verdiği bir tefsir çalışması yapmıştır. Fakat bu yüce tefsir de alimlerimizin diğer eserleri gibi hali hazırda kütüphanelerin tozlu rafları arasında varlığını mahtut olarak sürdürmektedir. Bu sebeple ondan nerdeyse kimse istifade edememektedir. Tozlu raflarda bulunan bu eserlerin gün yüzüne çıkarılması tahkik edilmesi ve neşredilmesi ihtiyacı ilim dünyamızın ihtiyaçlarındandır. Ancak bu tarz çalışmalar sayesinde insanlar böyle eserlerin farkına varabilir, bu eserlere ulaşabilir ve bütün insanların onlardan istifade edebilmesi mümkün olabilir. Biz de gücümüz nisbetinde böyle bir çalışmaya koyulduk ve şükürler olsun ki gayemize erişebildik. Bize bu imkânı lütfeden Cenab-ı hakka hamd ederiz. Hamd ancak ona layıktır. Cenab-ı hakkın yüce kitabına hizmet edebildiysek bu en büyük ve yegâne bahtiyarlık sebebimiz olacaktır. Daha önce Marmara Üniversitesinden bir grup öğrenci ve onlardan önce Selçuk Üniversitesinden bir öğrenci Bakara suresinin başından 62. ayete kadar tahkik çalışmasıyla meşgul olmuşlardır. *Fethü'l-mennân fi tefsiri'l-Kur'ân* adlı kitabın bir bölümünü tahkik etmiş olmak suretiyle bu hizmete hissedar olabilmek en büyük şeref kaynağımızdır. Allah Teâlâ'dan; kulları vasıtasıyla bu mühim tefsirin tahkik çalışmasını kemale erdirmesini, böylelikle ilim taliplerinin istifadesine açmasını niyaz ederim.

Hz. Peygamber (s.a.v) buyurduđu “İnsanlara teşekkür etmeyen, Allah'a da şükretmez” hadisinin mucibince lütfedip yüksek lisans tezimin danışmanlığını kabul etme bahtiyarlığını gösteren, nasihatlerini ve rehberliğini sunma konusunda bir an bile geri durmayan saygı değer Doç. Dr. Harun ABACI hocama teşekkürlerimi sunarım. Aynı şekilde benim tez savunmamı kabul etme nezaketini gösteren Doç. Dr. Yakup BIYIKOĞLU ve Dr. Öğr. Üyesi Mustafa Cihad BAKKAL hocalarıma, tüm destekleri için sayın Dr. öğ. Üyesi Mahmut YAZICI hocama teşekkürlerimi sunarım.

Ailemden kardeşlerimden, dostlarımdan bana yardımcı olan, yanımda duran, destek olan her bir kişiye, özellikle Anne ve babam başta olmak üzere abilerim arkadaşlarım ve kardeşlerim, bu büyük işi ifa etmem konusunda zorluklara tahammül eden ve sabreden eşim, yine inceleme ve araştırma meşguliyetime sabır gösteren çocuklarıma teşekkürlerimi sunarım. Bilhassa yazma eserlere ulaşmam konusunda bana yol gösteren Ahmet İBRAHİM'e teşekkürü borç bilirim. Bu mütevazi çalışmada bulunan bütün hayır ve kemal Allah Teâlâ'dan, bütün kusur ve eksikliler ise şahsımdan kaynaklanmaktadır. En başta ve en sonda hamd sadece Allah'a mahsustur.

Hüseyin MUSTAFA

Denizli, 2021

Tezin Başlığı: Kutbüddîn-İ Şîrâzî'nin <i>Fethu'l-Mennân Fî Tefsîri'l-Kur'ân</i> İsimli Eserinin Tahlil ve Tahkiki (Bakara Sûresi 63 - 101 Ayetleri Arası)	
Tezin Yazarı: Hüseyin MUSTAFA.	Danışmanı: Doç. Dr. Harun ABACI
Kabul Tarihi: 05.07.2021	Sayfa Sayısı: XII (ön kısım) + 137
Anabilim Dalı: Temel İslam Bilimleri	Bilimdali: Tefsir
<p>Bu çalışma Pamukkale Üniversitesi İslami İlimler Enstitüsü Temel İslam Bilimleri Tefsir anabilim dalında hazırlanmış bir tez olup, Kutbüddîn eş-Şîrâzî'nin <i>Fethu'l-mennân fî tefsîri'l-Kur'ân</i> isimli eserinin Bakara 63-101 arası ayetlerinin dirase ve tahkikini ihtiva etmektedir. Bu kıymetli tefsirin yazma nüshası kırk ciltten oluşmaktadır. Eserin müellifi olan Kutbüddîn eş-Şîrâzî; tıp, astronomi ve mantık alanında önemli bir alim olmasının yanı sıra İslâmî ilimlerde de önemli bir alim sayılmaktadır. Kendisinin akîl ve naklî ilimlerin her ikisinde de çalışmaları bulunmaktadır. tahkik ve dirasesini yaptığımız tefsiri ise ansiklopedik tefsirlerden sayılmaktadır. Tefsir, fıkıh, tasavvuf ve önceki alimlerin sözlerini içermektedir.</p> <p>Bu çalışma bir giriş iki bölüm ve bir sonuçtan ibarettir. Giriş bölümünde çalışma konusunun önemine temas edilmiş, bu çalışmanın yapılma sebepleri üzerinde durulmuş ve bu alanda daha önce yapılan çalışmalara temas edilmiştir. Çalışmamızın birinci bölümü ise müellifin çeşitli yönlerden tanıtımına tahsis edilmiştir. Bu da kısaca; Kutbüddîn eş-Şîrâzî'nin hayatı, ilmi hayatı, menkıbeleri, alimlerin onun hakkındaki sözleri, hocaları, talebeleri, eserleri ve yaşadığı dönem hakkında bilgilerden ibarettir. Bu konuda tabakat kitaplarına başvurulmuştur. Daha sonra bu eserin incelenmesi, eserin yazarının adı, bu eserin yazara aidiyeti ve yazma eserlerin tavsifi ve yazarın tefsirde takip ettiği metot hakkında bilgiler verilmiştir. İkinci kısım ise <i>Fethu'l-mennân fî tefsîri'l-Kur'ân</i> adlı tefsir eserinin Bakara suresinin 63. ile 101. ayetler arasının edisyonudur. Bu çalışmada biri ana nüsha olmak üzere üç nüsha üzerinden bir çalışma yürütülmüştür. O çalışmada Ayet ve surelere temas edilmiştir. ve dipnotlarda gösterilmiştir. Herhangi bir nakil var ise imkan nispetince kaynakları gösterilmiştir. Hadislerin tahriri yanında garip kelimelerin sözlük manalarına yer verilmiştir. Adı geçen alimlerin hayatları hakkında bilgiler verilmiştir. Aynı zamanda hadislerde ve şiirlerde geçen anlamı bilinmeyen kelimeler izah edilmiştir. Sonuç kısmında ise; bu çalışmada varılan sonuçlara yer verilmiş ve gerekli tavsiyelerde bulunulmuştur.</p>	
Anahtar kelimeler: Tefsir, Kutbüddîn eş-Şîrâzî, <i>Fethu'l-mennân fî tefsîri'l-Kur'ân</i> .	

Title of the Thesis: <i>Fathul-Mannan Fi Tafsir Al-Quran by Qutub Al-Din Shirazi (D: 710 A.H -1311 AD), Surah Al-Baqarah: from verse 63 to verse 101 (Study And Research).</i>	
Author: Hüseyin Mustafa.	Supervisor: Doç. Dr. Harun ABACI
Date: 05.07.2021	Nu. of pages: XII (pre text) + 137
Department: Temel İslam Bilimleri	Subfield: Tefsir
<p>This is a thesis submitted at Pamuk University Faculty of Islamic Sciences for a Master's Degree entitled: "<i>Fathul-Mannan Fi Tafsir Al-Quran by Qutub Al-Din Shirazi (D: 710 A.H -1311 AD), Surah Al-Baqarah: from verse 63 to verse 101 (Study And Research).</i>"</p> <p>This interpretation is composed of 40 volumes, and with its importance it's still a manuscript, and the Qutb al-Din Shirazi was a scholar of religious science as well as a scientist of medicine, astronomy and logic. He combined mental and narration sciences. Its interpretation is considered as an encyclopedic interpretation; It contained interpretation, jurisprudence, mysticism and the sayings of earlier scholars.</p> <p>The nature of the thesis required it to be composed of an introduction, an entry, two basic sections and a conclusion.</p> <p>The introduction was an identification to the topic of the research and a thank to the professors .</p> <p>The entry contains the significance of the topic, the reasons to be selected, and previous studies.</p> <p>The first section is the part of study which about the life of Qutb al-Din Shirazi, his request for science, his qualities and sayings of scholars about him and his teachers and students, as well as his writings and the age in which he lived.</p> <p>Taking advantage of the biography's books, then studying the book and checking its name and proportion to its author and describing manuscript copies. the author's approach to interpretation, as well as the approach adopted during the preparation of this book.</p> <p>The second section was an investigation of verses 63-101 of the Surah Al-Baqarah from the interpretation of " Fathul-Manan Fi Tefsir Alquran." So I made a comparative the three versions, and I adopted the eldest version, and I attributed the verses to their surah.</p> <p>Then documented the statements from their sources as much as I could, explained the weird words as I checked the hadiths and the poetry, with the biographs.</p> <p>Then the conclusion and the most important results, and recommendations, and finally the catalogue of sources, were included.</p>	
Keywords: İnterpretation, Qutb Al-Din Shirazi, Fathul-Mannan Fi Tafsir Alquran	

İÇİNDEKİLER

ÖNSÖZ	IV
ÖZET	VI
ABSTRACT	VII
İÇİNDEKİLER.....	VIII
İÇİNDEKİLER (ARAPÇA).....	XI
KISALTMALAR	XIV
GİRİŞ	1

BİRİNCİ BÖLÜM: ÇALIŞMA VE İNCELEME

1.1 MÜELLİFİN HAYATI.....	5
1.1.1. İsmi ve Künyesi.....	5
1.1.2. Gençlik yılları ve Eğitim Hayatı	6
1.1.3. Menkıbeleri ve Alimlerin Kendisine Övgüleri	8
1.1.4. Hocaları ve Öğrencileri.....	9
1.1.5. İlmî Eserleri.....	10
1.1.6. Yaşadığı Dönemin Siyasi, Sosyal ve İlmî Durum.....	12
1.1.6.1. Siyasi ve Sosyal Durum.....	12
1.1.6.2. İlmî Durum	14
1.1.7. Vefatı.....	14
1.2. ESERİN ÖZELLİKLERİ	14
1.2.1. Kitabın Adı ve Müellifine Nisbeti.....	15
1.2.2. Nüshaların Tavsifi.....	15
1.2.3. Yazma Eserin Nüshalarının Açıklaması.....	17
1.2.3.1. Birinci Nüsha.....	17
1.2.3.2. İkinci Nüsha	17
1.2.3.3. Üçüncü Nüsha	18
1.2.4. Müellifin Metodu.....	18
1.2.5. Hakkında Açıklama Yapılacak Konular.....	19
1.2.5.1. Meshedilen (biyolojik değişime uğramış olanların) Üreme.....	19
1.2.5.2. Taşların idrak kabiliyetleri ve Allah'ın korkusundan dolayı düşmeleri.....	20
1.2.5.3. جو in anlamları.....	20

1.2.5.4. Kasemlerin Ahkamı	21
1.2.6. Müellifin Kaynakları.....	22
1.2.7. Tahkikte Takip Edilen Metod.....	32
1.2.8. El Yazması Nüshalardan Örnekler.....	25

İKİNCİ BÖLÜM: METİN TAHKİKİ

el-Bakara – 63. Ayet.....	34
el-Bakara – 64. Ayet.....	37
el-Bakara – 65. Ayet.....	38
el-Bakara – 66. Ayet.....	42
el-Bakara – 67. Ayet.....	43
el-Bakara – 68. Ayet.....	48
el-Bakara – 69. Ayet.....	48
el-Bakara – 70. Ayet.....	50
el-Bakara – 71. Ayet.....	50
el-Bakara – 72. Ayet.....	52
el-Bakara – 73. Ayet.....	54
el-Bakara – 74. Ayet.....	61
el-Bakara – 75. Ayet.....	66
el-Bakara – 76. Ayet.....	69
el-Bakara – 77. Ayet.....	70
el-Bakara – 78. Ayet.....	70
el-Bakara – 79. Ayet.....	73
el-Bakara – 80. Ayet.....	76
el-Bakara – 81. Ayet.....	77
el-Bakara – 82. Ayet.....	78
el-Bakara – 83. Ayet.....	78
el-Bakara – 84. Ayet.....	99
el-Bakara – 85. Ayet	100
el-Bakara – 86. Ayet.....	102
el-Bakara – 87. Ayet.....	102
el-Bakara – 88. Ayet.....	104

el-Bakara – 89. Ayet.....	105
el-Bakara – 90. Ayet.....	107
el-Bakara – 91. Ayet.....	108
el-Bakara – 92. Ayet.....	108
el-Bakara – 93. Ayet.....	109
el-Bakara – 94. Ayet.....	111
el-Bakara – 95. Ayet.....	111
el-Bakara – 96. Ayet.....	114
el-Bakara – 97. Ayet.....	116
el-Bakara – 98. Ayet	118
el-Bakara – 99. Ayet.....	119
el-Bakara – 100. Ayet	120
el-Bakara – 101. Ayet	121
SONUÇ	122
KAYNAKÇA	123
ÖZGEÇMİŞ	135

فهرس المحتويات

IV	مقدمة
VI	ملخص
VII	الملخص بالإنجليزية
VIII	فهرس المحتويات بالتركية
XI	فهرس المحتويات
XIV	الاختصارات والرموز
1	مدخل

القسم الأول: الدراسة

5	1.1. التعريف بالمؤلف
5	1.1.1. اسمه وكنيته
6	2.1.1. نشأته وطلبه للعلم
8	3.1.1. مناقبه وثناء العلماء عليه
9	4.1.1. شيوخه وتلامذته
10	5.1.1. مؤلفاته وآثاره العلمية
12	6.1.1. الأوضاع السياسية والاجتماعية والعلمية في عصره
12	1.6.1.1. الجانب السياسي والاجتماعي
14	2.6.1.1. الجانب العلمي
14	7.1.1. وفاته
14	2.1. التعريف بالكتاب
15	1.2.1. اسم التفسير ونسبته إلى مؤلفه
15	2.2.1. نسخ المخطوط
17	3.2.1. أوصاف النسخ
17	1.3.2.1. النسخة الأولى
17	2.3.2.1. النسخة الثانية
18	3.3.2.1. النسخة الثالثة
18	4.2.1. منهج المؤلف
19	5.2.1. المسائل التي زاد في التفصيل فيها
19	1.5.2.1. تناسل الممسوخين
20	2.5.2.1. إدراك الحجارة وهبوطها من خشية الله
20	3.5.2.1. معاني "أو"

21	4.5.2.1. القَسامة وأحكامها
22	6.2.1. مصادر المؤلف
22	7.2.1. منهج تحقيق المخطوط
25	8.2.1. صور عن نسخ المخطوط

القسم الثاني: تحقيق متن المخطوط

34	البقرة - الآية: 63
37	البقرة - الآية: 64
38	البقرة - الآية: 65
42	البقرة - الآية: 66
43	البقرة - الآية: 67
48	البقرة - الآية: 68
48	البقرة - الآية: 69
50	البقرة - الآية: 70
50	البقرة - الآية: 71
52	البقرة - الآية: 72
54	البقرة - الآية: 73
61	البقرة - الآية: 74
66	البقرة - الآية: 75
69	البقرة - الآية: 76
70	البقرة - الآية: 77
70	البقرة - الآية: 78
73	البقرة - الآية: 79
76	البقرة - الآية: 80
77	البقرة - الآية: 81
78	البقرة - الآية: 82
78	البقرة - الآية: 83
99	البقرة - الآية: 84
100	البقرة - الآية: 85
102	البقرة - الآية: 86
102	البقرة - الآية: 87
104	البقرة - الآية: 88

105	البقرة - الآية: 89
107	البقرة - الآية: 90
108	البقرة - الآية: 91
108	البقرة - الآية: 92
109	البقرة - الآية: 93
111	البقرة - الآية: 94
111	البقرة - الآية: 95
114	البقرة - الآية: 96
116	البقرة - الآية: 97
118	البقرة - الآية: 98
119	البقرة - الآية: 99
120	البقرة - الآية: 100
121	البقرة - الآية: 101
122	الخاتمة
123	فهرس المصادر
135	سيرة ذاتية

الاختصارات

ح	: نسخة حكيم أوغلو- المكتبة السلیمانیة - إسطنبول - تركيا.
أ	: نسخة أسعد أفندي - المكتبة السلیمانیة - إسطنبول - تركيا.
م	: نسخة دار الكتب والوثائق القومية - القاهرة - مصر.
و	: الوجه الأيمن من ورقة المخطوط.
ظ	: الوجه الأيسر من ورقة المخطوط.
هـ	: التاريخ الهجري.
م	: التاريخ الميلادي.
ت	: توفي.

مدخل

إن أشرف العلوم هي ما تعلق بكتاب الله تعالى ويأتي في مقدمة هذه العلوم علم التفسير؛ لأنه يتعلق مباشرة ببيان معاني الآيات وبذل الجهد في الوصول لمراد الله تعالى، وإن كان لهذه الرسائل قيمة فإنها تأتي من تعلقها بكتاب الله تعالى.

وستتناول بالبيان فقرات تتعلق بالرسالة وهي:

1- أهمية الموضوع:

- يعتبر تفسير فتح المنان من التفاسير الموسوعية وذلك لضخامة حجمه.
- نبوغ قطب الدين الشيرازي في العلوم الكونية والعلوم الشرعية.
- يُعدّ هذا التفسير مرجعا حوى أقوال الصحابة والتابعين والعلماء؛ فساهم في حفظها من الاندثار.

2- أسباب اختيار الموضوع:

- المساهمة في تحقيق المخطوطات التي تشكل إرث حضاري علمي للمسلمين.
- الرغبة في اكتساب الخبرة في تحقيق المخطوطات والتدرّب على فهم عبارات القدماء.
- تفسير " فتح المنان في تفسير القرآن" ضخّم لا يمكن لفرد واحد تحقيقه؛ فكان لا بد من التعاون على تحقيقه بين الطلاب في مختلف الجامعات.

3- أهداف البحث:

- الوقوف على جهود العلماء القدماء في خدمة القرآن الكريم.
- الاطلاع على شخصية قطب الدين الشيرازي العلمية ومحاولته لخدمة أهل عصره من خلال تقديمه لهم تفسيراً للقرآن الكريم.
- إعادة نشر هذا التفسير القيم إلى الخارج حتى يستفيد منه المهتمون بالتفاسير.
- محاولة إخراج التفسير المخطوط إخراجاً يُسهّل قراءته وفهمه.
- بيان منهج قطب الدين الشيرازي في تفسيره وحجم نقله عمّن سبقه.

4- الدراسات السابقة:

هذا التفسير ما يزال مخطوطاً لم يطبع بعد، كما أن القسم الذي هو محل الدراسة والتحقيق لم يُحقق بعد، ومن الدراسات التي كانت عليه ما يلي:

1. رسالة ماجستير في جامعة سلجوق، بعنوان: مقدمة فتح المنان دراسة وتحقيق، للباحث حسين حازرلر، عام 2004م، حقق فيها مقدمة التفسير مع ترجمة موجزة لقطب الدين الشيرازي.
2. رسالة دكتوراة في جامعة أنقرة، بعنوان: قطب الدين الشيرازي وتفسيره، للباحث رسول أرطغرل، عام 2011م، ترجم فيها لقطب الدين الشيرازي ترجمة موسعة ثم تحدث عن منهجه في تفسيره.
3. رسالة ماجستير في جامعة مرمرة، بعنوان: فتح المنان في تفسير القرآن لقطب الدين الشيرازي سورة الفاتحة (دراسة وتحقيقاً)، للباحث مصطفى الحردان، عام 2020م، ترجم فيها لقطب الدين الشيرازي ترجمة وافية ثم حقق سورة الفاتحة.
4. رسالة ماجستير في جامعة مرمرة، بعنوان: فتح المنان في تفسير القرآن المعروف بـ تفسير العلامي لقطب الدين محمود بن مسعود بن مصلى الشيرازي (المتوفى 710هـ - 1311م) من الآية الأولى

- حتى الآية الرابعة والثلاثين من سورة البقرة دراسة وتحقيق، للباحث محمد نور كنجو، عام 2020م، ترجم فيها لقطب الدين الشيرازي ترجمة وافية ثم حقق القسم المقرر عليه من التفسير.
5. رسالة ماجستير في جامعة مرمرة، بعنوان: فتح المنان في تفسير القرآن المعروف بـ تفسير العلامي لقطب الدين محمود بن مسعود بن مصلح الشيرازي (المتوفى 710هـ - 1311م) من الآية الخامسة والثلاثين إلى الآية الثالثة والستين من سورة البقرة - دراسة وتحقيق. للباحث طارق أيمن شعباني، عام 2020م، ترجم فيها لقطب الدين الشيرازي ترجمة وافية ثم حقق الآيات.
6. رسالة ماجستير في جامعة تكريت- العراق، بعنوان: فتح المنان في تفسير القرآن لقطب الدين الشيرازي سورة القمر (دراسة وتحقيق)، للباحث عماد رشيد سمين، عام 2020م.
7. رسالة ماجستير في جامعة سامراء- العراق، بعنوان: فتح المنان في تفسير القرآن لقطب الدين الشيرازي سورة الحجرات (دراسة وتحقيق)، للباحث عمر عبد الغني إبراهيم، عام 2021م.

القسم الأول: الدراسة

1.1. التعريف بالمؤلف

1.1.1. اسمه وكنيته:

أما اسمه فهو: محمود بن ضياء الدين مسعود بن مصلح الشيرازي. وهذا محل اتفاق على اسمه بين المصادر، كما أن أصول نسبه فارسية، وهو ابن أخت الشاعر الإيراني مصلح الدين السعدي الشيرازي.¹ وأما لقبه فتكاد تتفق المصادر على أن لقبه هو قطب الدين، و"الشيرازي" نسبة إلى مدينة شيراز موطن ولادته،² إلا أن بعض المصادر تذكر له ألقاب أخرى، فصاحب كتاب مفتاح السعادة وصفه بـ العلامة³، وصاحب ذيل طبقات الشافعيين وصفه بـ المجتهد،⁴ وصاحب أعيان العصر وصفه بـ ذو الفنون والتمكلم،⁵ وأما صاحب كتاب مجمع الآداب وصفه بـ الحكيم المهندس قاضي القضاة، وزاد أنه من كازرون⁶ فقال: كازروني الأصل.⁷ وأما كنيته فهي أبو الثناء كما ورد في بعض المصادر.⁸

¹ تاريخ علماء بغداد المسمى منتخب المختار، أبو المعالي محمد بن رافع السلامي (ت774هـ)، صححه وعلق حواشيه: عباس العزاوي، الناشر: الدار العربية للموسوعات، ط2، 1420هـ-2000م، ص176. طبقات الشافعية الكبرى، تاج الدين عبد الوهاب بن تقي الدين السبكي (ت771هـ)، المحقق: د. محمود محمد الطناحي د. عبد الفتاح محمد الحلو، الناشر: هجر للطباعة والنشر والتوزيع، ط2، 1413هـ، 387/10. الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة، أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد بن أحمد بن حجر العسقلاني (ت852هـ)، مجلس دائرة المعارف العثمانية - حيدر اباد- الهند، ط2، 1392هـ-1972م، 100/6.

Mahmut recep Keleş, *Selçuklu Dönemi Anadolu'da Bilimin Güneşi* (İstanbul: Rağbet yayımları, 2018), 25.

² الأعلام، خير الدين بن محمود بن محمد بن علي بن فارس الزركلي الدمشقي (ت1396هـ)، دار العلم للملايين، بيروت-لبنان، ط15، 2002م، 187/7. معجم المؤلفين، عمر رضا كحالة، مؤسسة الرسالة، بيروت-لبنان، ط1، 1414هـ-1993م، 832/3. معجم المفسرين «من صدر الإسلام

وحتى العصر الحاضر»، عادل نويهض، قدم له: مُفتي الجمهورية اللبنانية الشَّيخ حسن خالد، مؤسسة نويهض الثقافية للتأليف والترجمة والنشر، بيروت - لبنان، ط3، 1409هـ-1988م، 668/2. شيراز: بلد عظيم مشهور معروف ومذكور وبها جماعة من التابعين مدفونون، وهي في وسط بلاد فارس، بينها وبين نيسابور مائتان وعشرون فرسخا. معجم البلدان، شهاب الدين أبو عبد الله ياقوت بن عبد الله الرومي الحموي (ت626هـ)، دار صادر- بيروت، ط2، 1995م، 380/3.

³ مفتاح السعادة ومصباح السيادة في موضوعات العلوم، أحمد بن مصطفى بن خليل، أبو الخير، عصام الدين طاشكُبري زادة (ت968هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت-لبنان، ط1، 1405هـ-1985م، 189/1.

⁴ ذيل طبقات الفقهاء الشافعيين، عفيف الدين عبد الله العبادي (ت765هـ)، تحقيق: د. أحمد عمر هاشم، د. محمد زينهم محمد عرب، مكتبة الثقافة الدينية، بدون طبعة وتاريخ، 186/3.

⁵ أعيان العصر وأعوان النصر، صلاح الدين خليل بن أيبك الصفدي (ت764هـ)، تحقيق: د. علي أبو زيد، د. نبيل أبو عشمه، د. محمد موعد، د. محمود سالم محمد، قدم له: مازن عبد القادر المبارك، دار الفكر المعاصر، بيروت - لبنان، دار الفكر، دمشق - سوريا، ط1، 1418هـ - 1998م، 409/5.

⁶ كازرون: مدينة بفارس بين البحر وشيراز، كلها قصور وبساتين ونخيل وبينها وبين شيراز ثلاثة أيام ثمانية عشر فرسخا، وليس بجمع فارس أصح هواء وتربة من كازرون ومياههم من الآبار وهي مدينة حصينة. معجم البلدان للحموي 429/4.

⁷ مجمع الآداب في معجم الألقاب، كمال الدين أبو الفضل عبد الرزاق بن أحمد المعروف بابن الفوطي الشيباني (ت723هـ)، تحقيق: محمد الكاظم، مؤسسة الطباعة والنشر - وزارة الثقافة والإرشاد الإسلامي، إيران، ط1، 1416هـ، 440/3.

⁸ أعيان العصر وأعوان النصر للصفدي 409/5، ذيل طبقات الفقهاء الشافعيين للعبادي 186/3

نلاحظ أنّ أماننا عالمًا جليلاً وصفه العلماء بأوصاف لها اعتبارها وقيمتها؛ وذلك لمكانته العلمية والأثر الذي خلفه وراءه من علوم شتى.

وُلد العلامة قطب الدين الشيرازي في مدينة شيراز في شهر صفر سنة أربع وثلاثين وست مئة للهجرة (634 هـ-1236م)، وتاريخ ميلاده تكاد تتفق المصادر على ذكره،⁹ إلا أنّ ابن الفوطي في كتابه "مجمع الآداب" ذكر أنّ قطب الدين الشيرازي وُلد سنة ست مئة وثلاثين للهجرة (630 هـ).¹⁰

2.1.1. نشأته وطلبه للعلم:

لقد نشأ العلامة قطب الدين الشيرازي في مدينة شيراز ضمن عائلة علمية كان لها دور بارز في نشأته الفكرية والعلمية، فقد أخذ العلم من والده الذي كان طبيباً معروفاً في مدينة شيراز، فتعلّم مهنة الطب في مدينة شيراز من أبيه وعمّه، كما تلقى تعليمه الأساسي في شيراز وعندما تُوفّي والده كان عمره أربع عشرة سنة.¹¹

وبعد وفاة والده عُيّن مكانه طبيباً بالمارستان المُظفّر في مدينة شيراز، إذ عالج عيون المرضى وقد بقي في هذه المهنة نحو عشر سنين.¹² ودرس هناك علوم الطب وقرأ كتب والده الطبية وحفظها، ثم ترك قطب الدين الشيرازي مهنة الطب وبدأ باشتغاله بالرياضيات والفيزياء، ثم سافر إلى قزوين¹³ طلباً للعلم وأخذ عن أستاذه نجم الدين الكاتبي الذي كان فيلسوفاً وفلكياً ورياضياً مشهوراً في وقته وكان راضياً عن تلميذه قطب الدين الشيرازي وقد قرأ عنده الكتب المنطقية.

وقد قيل في قصّة اجتماعه بالطوسي: إنه كان قبل ذلك تلميذاً للكاتب القزويني ثم لما أتى المحقق الطوسي إلى قزوين أراد الكاتب أن يُقابل زيارة الطوسي بشيء جميل، فسلم إليه قطب الدين فودّع قطب الدين الشيرازي أصحابه ولازم بعد ذلك المحقق الطوسي واختار لنفسه التلمذ لديه بقبّة أيام تحصيله.¹⁴ وفي سنة 658 هـ سافر إلى مدينة مَرَاغَة¹⁵ ليتعلم على يد نصير الدين الطوسي¹⁶ فقد كان أحد أساتذة الفلسفة والفلك فضلاً عن ذلك كان مديراً لمرصد مراغة¹⁷ الذي اكتمل بناؤه وبدئ العمل به وقت أن وصل قطب الدين إلى

⁹ الوافي بالوفيات، صلاح الدين خليل بن أبيك بن عبد الله الصندي (ت 764 هـ)، تحقيق: أحمد الأرنؤوط وتركي مصطفى، دار إحياء التراث، بيروت-لبنان، ط1، 1420 هـ-2000م، 201/25. بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة، عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوط (ت 911 هـ)، تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم، دار الفكر، ط2، 1399 هـ - 1979م، 282/2.

¹⁰ مجمع الآداب في معجم الألقاب لابن الفوطي 441/3.

¹¹ Keleş, Selçuklu Dönemi Anadolu'da Bilimin Güneşi, 32- 33.

¹² تاريخ علماء بغداد لابن رافع السلامي ص176.

¹³ مدينة مشهورة بينها وبين الرّي سبعة وعشرون فرسخاً، فتحها البراء بن عازب. معجم البلدان لياقوت الحموي 342/4.

¹⁴ روضات الجنان في أحوال العلماء والسادات، الميرزا محمد باقر الموسوي الخوانساري الأصبهاني، تحقيق أسد الله اسماعيليان، طهران، بدون طبعة وتاريخ، 47/6.

¹⁵ مَرَاغَة: بالفتح، والغين المعجمة: بلدة مشهورة عظيمة أعظم وأشهر بلاد أذربيجان، معجم البلدان لياقوت الحموي 93/5.

¹⁶ محمد بن محمد بن الحسن، أبو جعفر، نصير الدين الطوسي: فيلسوف. كان رأساً في العلوم العقلية، علامة بالأرصاد والرياضيات. علت منزلته عند (هولوكو) فكان يطعها فيما يشير به عليه، توفي ببغداد سنة 672 هـ. الأعلام للزركلي 30/7.

¹⁷ مرصد مَرَاغَة هو أول مرصد إسلامي كبير توافر لنا عنه معلومات تفصيلية الذي تأسس في القرن السابع الهجري بإيعاز من نصر الدين الطوسي، وكان يشمل مسكن ومسجداً ومكتبة غنية كانت تحتوي على 400 ألف كتاب وأجهزة ضخمة كما حسبت عليه أوقاف لتمويل نشاطه، وعمل في

مراغة، ولم يكن ذلك المرصد فلكيًا فقط وإنما كانت فيه مكتبة ضخمة تحوي أكثر من أربع مئة ألف كتاب، بعضها كان مؤلفات لأشهر علماء اليونان، وتعمّق في قراءتها وقام بدراسة شروحها "الإشارات" و"التنبهات" لابن سينا والرياضيات وعلم الهيئة، وكان نصير الدين الطوسي يسميه قطب فلك الوجود.

وفي سنة 665هـ سافر إلى خراسان بصحبة نصير الدين الطوسي وبقي فيها مدة، ثم اجتمع بهولاكو وابنه أبغا وقال له أبغا¹⁸: أنت أفضل تلامذة النصير وقد كبر، فاجتهد، لا يفوتك شيء من علمه. قال: قد فعلت، وما بقي لي به حاجة.¹⁹

ثم سافر إلى بغداد سنة 671هـ ونزل في المدرسة النظامية والتقى بالعلماء واستفاد وأفاد كعادته، ثم إنه دخل الروم فأكرمه صاحبها، وولاه قضاء سيواس²⁰ وملطية²¹، وصنّف في أصول الفقه وشرح كتاب ابن الحاجب وشرح الكليات لابن سينا وصنّف كتاب التحفة في علم الهيئة وغير ذلك من الرسائل.²²

ثم غادر سيواس باتجاه قونية²³ سنة 673هـ إذ التقى صدر الدين القونوي²⁴ فدرس معه الطريقة الصوفية والتفسير وعلوم الحديث، واستطاع في مدينة قونية أن يقابل عددا من العلماء الذين اتخذوا من تلك المدينة ملجأ بعد أن غزا التتار الجزء الشرقي للعالم الإسلامي.

وفي عهد السلطان المغولي أحمد تكودار²⁵ أصبح صديقا قريبا له، وكان لهذه الصداقة أثر كبير في اعتناق السلطان أحمد الإسلام، وبسبب صلة قطب الدين بالدولة الإيلخانية قُدِّر له أن يعمل في السياسة فبعثه السلطان أحمد

هذا المرصد. عدد من أبرز علماء الفلك المسلمين في ذلك العصر، وكان في مقدمتهم محي الدين المغربي وقطب الدين الشيرازي واستمر العمل بمرصد مراغة لمدة تتراوح بين 55 و60 عاما بعد ذلك. كان مرصد مراغة نموذجا بنيت على طرازه مراصد في أماكن أخرى مثل مرصد الشام في تبريز. موجز دائرة المعارف الإسلامية، مركز الشارقة للإبداع الفكري، ط1، 1418 هـ - 1998 م، 9268/30.

¹⁸ أبغا بن هولوكو، ملك التتار، وصاحب العراق والجزيرة وأخراسان وغير ذلك، ان مقداما شجاعا، عالي الهمة، لم يكن في إخوته مثله، وهو على دين التتار لم يدخل في الإسلام، مات بنواحي همذان سنة 680هـ. تاريخ الإسلام وتوفيات المشاهير والأعلام، شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (المتوفى: 748هـ)، المحقق: الدكتور بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي، ط1، 2003م، 387/15.

¹⁹ أعيان العصر وأعوان النصر للصفدي 410/5،

²⁰ سيواس: هي بلدة كبيرة مشهورة، وبها قلعة صغيرة وهي ذات أعين، والشجر بها قليل، ونهرها الكبير يبعد عنها بمقدار نصف فرسخ. تقويم البلدان، أبو الفداء عماد الدين إسماعيل بن علي بن محمود بن محمد ابن عمر بن شاهنشاه بن أيوب، الملك المؤيد، صاحب حماة (ت 732 هـ)، مكتبة الثقافة الدينية، ط1، 1427هـ، ص 439.

²¹ ملطية: بفتح أوله وثانيه، وسكون الطاء، وتخفيف الباء، والعامّة تقوله بتشديد الباء وكسر الطاء، هي من بناء الإسكندر وجامعها من بناء الصحابة: بلدة من بلاد الروم مشهورة مذكورة تناخم الشام. معجم البلدان لياقوت الحموي 192/5.

²² تاريخ علماء بغداد لابن رافع السلامي ص178.

²³ قونية: بالضم ثم السكون، ونون مكسورة، من أعظم مدن الإسلام بالروم، وبقلعتها تربة أفلاطن الحكيم، وبها دار السلطنة. معجم البلدان لياقوت الحموي 415/4، تقويم البلدان لأبي الفداء ص 436.

²⁴ صدر الدين أبو عبد الله القونوي شيخ الأعرابية بقونية صحب الشيخ محي الدين ابن عربي، له تصانيف في السلوك فمن ذلك النفحات وتحفة الشكور وتفسير الفاتحة، توفي بقونية (ت 672 هـ)، واوصى أن يحمل تابوته إلى دمشق ويدفن مع شيخه ابن عربي فلم يتهيأ له ذلك ومات وهو ابن اثنتين وثلاثين سنة تقريبا. الوافي بالوفيات للصفدي 141/2.

²⁵ أحمد بن هولوكو كان اسمه تكودار، أسلم وهو صبي، وصار ملكا بعد أخيه أبغا، وانتشر الإسلام في عهده في بلاده فقتله أخوه أرغون سنة 683هـ وكانت مدة حكمه سنتين وثلاثة أشهر. سلم الوصول إلى طبقات الفحول، مصطفى بن عبد الله القسطنطيني العثماني المعروف بـ (كاتب

تكودار مع علماء آخرين إلى مصر والشام سنة 681هـ وكانت معهم رسالة موجّهة إلى سلطان المماليك الملك منصور قلاوون، وذلك حتى يشهدوا على إسلام السلطان أحمد وليتوصلوا إلى اتفاق سلام بين المماليك والتتار، وعلى الرّغم من أنّ قطب الدين لم يفلح في مهمته السياسية إلا أنّ رحلته إلى مصر كانت موفّقة جدّاً من الناحية العلمية، فأثناء زيارته لها اطّلع على مكتبات ضخمة ووجد شروحا لقانون ابن سينا ومنها شرح ابن النفيس.

وبعد مقتل السلطان أحمد ذهب قطب الدين إلى تبريز²⁶ واستقر فيها وانقطع للتأليف والتصنيف والتدريس، وأقرأ المعقولات وسمع شرح السنّة من القاضي محيي الدين، وروى جامع الأصول في رمضانين، ومن أهم ما صنّفه حينئذٍ شرح المفتاح وكتاب "فتح المئان" الذي هو موضوع بحثنا.²⁷

3.1.1. مناقبه وثناء العلماء عليه:

كان الشيخ قطب الدين ظريفاً مزّاحاً لا يحمل همّاً، يرتدي ثياب الصوفية، وكان يجيد اللعب بالشطرنج ويلعب به، ويخطب على المنبر وقت اعتكافه، وكان حليماً سمحاً لا يدّخر شيئاً، وكان دخله في العام ثلاثين ألفاً فكان لا يدّخر منها شيئاً بل ينفقه على تلامذته، وكان مقرباً عند السلاطين والوزراء، وكان كثير الشفاعات، وإذا صنّف كتاباً صام ولازم السهر ومسوّدته مبيّضته، وكان يحب الصلاة في الجماعة ويخضع للفقير، ويوصي بحفظ القرآن، وإذا مُدح يخشع ويقول: أتمنى لو كنت في زمن النبي صلى الله عليه وسلم، ولم يكن لي سمع ولا بصير رجاء أن يلمحني بنظرة.²⁸ وقد وردت فيه أقوال للعلماء تدل على مكانته العالية ومنزلته الرفيعة:

قال الصفدي فيه: كان من أذكى العالم وممن ساس الناس وداهن وسالم، مدّ يد الباع في كل الفنون، سديد الرأي في مخالطة الملوك والتحرّز من العيون. صنّف التصانيف المفيدة وأودعها الذخائر العتيدة، وكان لملك الفضائل قطباً، ولشمس العلوم شرقاً وغرباً.²⁹

وقال ابن الفوطي عنه: الحكيم الذي لو شرعت في شرح أوصافه لاحتجت فيه الى مجلدة بذاتها صاحب الأخلاق النبوية والعلوم الإلهية والنفس الشريفة والهمة المثيفة والسخاء والكرم.³⁰ وقال الشوكاني: كان من أذكى العالم ولقبه عند الفضلاء الشارح العلامة.³¹

جلبي» وبـ «حاجي خليفة» (ت 1067 هـ)، المحقق: محمود عبد القادر الأرنؤوط، إشراف وتقديم: أكمل الدين إحسان أوغلي، مكتبة إرسيا، إستانبول - تركيا، 2010، بدون طبعة، 262/1.

²⁶ أشهر مدن أذربيجان: وهي مدينة عامرة حسناء ذات أسوار محكمة بالأجر والجصّ، وسطها عدة أنهار جارية، والبساتين محيطة بها، معجم البلدان لياقوت الحموي 13/2.

²⁷ أعيان العصر وأعيان النصر للصفدي 410/5، المنهل الصافي والمستوفي بعد الوافي، يوسف بن تغري بردي الأتابكي (ت 874هـ)، حققه ووضع حواشيه: د. محمد محمد أمين، مكتبة دار الكتب والوثائق القومية بالقاهرة، 1426هـ - 2005م، 225/11. البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع، محمد بن علي بن محمد بن عبد الله الشوكاني اليمني (ت 1250هـ)، دار المعرفة - بيروت، بدون طبعة وتاريخ، 299/2. قطب الدين الشيرازي: حياته ومصنّفاته العلمية، سلمان محمد خضر، جامعة الموصل - كلية التربية الأساسية، المجلد 15، العدد 3، 2019م، ص 1123 - 1125.

²⁸ معجم الآداب في معجم الألقاب لابن الفوطي 439/3. أعيان العصر وأعيان النصر للصفدي 410/5. الدرر الكامنة، لابن حجر 101/6.

²⁹ أعيان العصر وأعيان النصر للصفدي 409/5.

³⁰ معجم الآداب في معجم الألقاب لابن الفوطي 440/3.

وقال ابن الوردي: كان غزير العلم واسع الصدر، حسن الأخلاق وجيها عند التتر وغيرهم.³²
 وقال ابن حجر: كان يورد الهزليات في دروسه وكان كثير الشفاعات وكان من بحور العلم ومن أفراد الذكاء.³³
 وجاء في مجلة المقتبس عنه: قال الصدر شمس الدين: وما رأيت أحداً من الرؤساء أطول من نفس قطب الدين الشيرازي في الشفاعات لذوي الحاجات وذوي السلطان كان إذا جلس إلى أمير أو وزير أو قاض يخرج أوراقاً من جيبه نحو عشرين أو ثلاثين قطعة ويشفع في الجميع وكان غالبتها يقضى وما يرد إلا القليل وكان كثيراً ما يشاهد من الأمراء والأكابر ملأ من كثرة شفاعاته فلا يلتفت إلى ذلك الممل ولا يترك تردده إليهم ويقول ولأي شيء خلُقوا وخلُقنا وما نفعا بالجاه إذا لم نقض حاجات الناس.³⁴

4.1.1. شيوخه وتلامذته:

تتلمذ قطب الدين الشيرازي على عدد من الأساتذة خلال رحلته العلمية وبات فيلسوفاً وعالماً في مختلف العلوم البشرية، ومنهم من كان له دور في نضوج أفكاره العلمية.
 فمن شيوخه:³⁵

- 1- والده ضياء الدين بن مصلح الكازروني (ت 648هـ).
- 2- عمّه كمال الدين أبو الخير الكازروني، ومعه درس كليات ابن سينا.
- 3- شمس الدين بن محمد بن أحمد الكيشي (ت 694هـ)، إذ درس على يديه واطّلع على شروح ابن سينا في الطب وكذلك أعمال الرازي.
- 4- شرف الدين البوشكاني، إذ درس عنده العلوم الدينية في مدينة شيراز.
- 5- علاء الدين محمد بن بكر الطاووس القزويني، قرأ عليه الوجيز في الفقه للغزالي (ت 505هـ) والحاوي الصغير في الفقه لعبد الغفار بن عبد الكريم القزويني (ت 665هـ).
- 6- نجم الدين الكاتب القزويني، قرأ عليه في المنطق (ت 675هـ).
- 7- نصير الدين الطوسي (ت 672هـ).
- 8- مؤيد الدين العرّضي، أخذ عنه علم الهيئة³⁶ والهندسة (ت 664هـ).

³¹ البدر الطالع للشوكاني 299/2.

³² تاريخ ابن الوردي، عمر بن مظفر بن عمر بن محمد ابن أبي الفوارس، أبو حفص، زين الدين ابن الوردي المعري الكندي (ت 749هـ)، دار الكتب العلمية، لبنان - بيروت، ط 1، 1417هـ - 1996م، 251/2.

³³ الدرر الكامنة، لابن حجر 101/6.

³⁴ مجلة المقتبس، أصدرها: محمد بن عبد الرزاق بن محمد، كُذِّد علي (ت 1372هـ)، باب صدور المشاركة والمغاربة، العدد 13، صفحة 6.

³⁵ سير أعلام النبلاء، شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (ت 748هـ)، تحقيق: مجموعة من المحققين بإشراف الشيخ شعيب الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة، ط 3، 1405هـ / 1985م، 106/21. ذيل طبقات الشافعيين، غفيف الدين عبد الله العبادي المطري (ت: 765) تحقيق: د. أحمد عمر هاشم، د. محمد زينهم محمد عزب، مكتبة الثقافة الدينية، بدون تاريخ وطبعة، 188/3. تاريخ علماء بغداد المسّمى منتخب المختار، أبو المعالي محمد بن رافع السّلامي، صحّحه وعلّق حواشيه المحامي عباس العزّاوي، الدار العربية للموسوعات، بدون طبعة وتاريخ، ص 177.

- 9- صدر الدين محمد بن إسحاق القونوي، وقد روى عنه كتاب جامع الأصول (ت673هـ).
 - 10- جلال الدين محمد الرؤمي القونوي، المعروف بمولانا جلال الدين الرؤمي (ت672هـ).
 - 11- محيي الدين أبو الحسن بن عز الدين القزويني قاضي تبريز.
 - 12- سراج الدين الأرموي قاضي قضاة الروم (ت682هـ).
- ومن تلامذته:³⁷

لقد ترك قطب الدين الشيرازي عددا من التلاميذ وأغلبهم كانوا من العلماء والمفكرين المتميزين وكان لهم دور كبير في تقدّم الحضارة الإسلامية.

- 1- نظام الدين الحسن بن محمد بن الحسين الخراساني النيسابوري.
 - 2- تاج الدين أبو الحسن علي بن عبد الله الشافعي الأردبيليّ التبريزي الشافعي (ت746هـ).
 - 3- مهذب الدين الشيرازي.
 - 4- قطب الدين محمد بن محمد البويهري الرازي (ت766هـ).
 - 5- كمال الدين الحسن بن علي الحسن الفارسي (ت719هـ).
 - 6- أبو الثناء شمس الدين الأصفهاني، محمود بن أبي القاسم بن أحمد (ت749هـ).
 - 7- علي بن عبد الله الأردبيلي.
 - 8- أبو المواهب بن صصري.
 - 9- شرف الدين أشرف الكاشاني، مات بمدينة دوقات.
 - 10- سيف الدين المرعياني، مات بدمشق.
 - 11- ركن الدين الشيرازي.
 - 12- عفيف الدين أسعد.
 - 13- مجد الدين محفوظ بن سليمان، المعروف بـ بروانة الكازي الرومي الأمير.
 - 14- شيخ زين الدين طاهر بن مظفر بغنوي شيرازي.
 - 15- نجم الدين عبد الرحيم بن شحام الموصلي، أخذ الإجازة العلمية من قطب الدين الشيرازي سنة 708هـ.
- 5.1.1. مؤلفاته وآثاره العلمية:**

لقد برع قطب الدين الشيرازي في مختلف العلوم والدليل على ذلك ما تركه من كتب ومؤلفات في شتى المجالات فقد كان فلكيا طبيبا رياضيا مهندسا لغويا ومفسرا، ومن جملة هذه المؤلفات والمصنفات:³⁸

³⁶ وهو علم يعرف منه أحوال الأجرام البسيطة، العلوية والسفلية، وأشكالها وأوضاعها ومقاديرها وأبعادها. مفتاح السعادة لطاش كبري زاده 348/1.

³⁷ سير أعلام النبلاء للذهبي 106/21. ذيل طبقات الشافعيين للعبادي 188/3. شذرات الذهب في أخبار من ذهب، عبد الحي بن أحمد بن محمد بن العماد العسكري الحنبلي، أبو الفلاح (ت1089هـ)، حققه: محمود الأرناؤوط، خرج أحاديثه: عبد القادر الأرناؤوط، دار ابن كثير، دمشق - بيروت، ط1، 1406هـ - 1986م، 256/8. قطب الدين الشيرازي: حياته ومصنفاته العلمية، سلمان محمد خضر، جامعة الموصل-كلية التربية الأساسية، المجلد 15، العدد 3، 2019م، ص 1128-1130.

Keleş, Selçuklu Dönemi Anadolu'da Bilimin Güneşi, 130-139.

- 1- فتح المنان في تفسير القرآن، نحو 40 مجلدا ما يزال مخطوطا وهو الذي تقوم عليه رسالة الماجستير.
- 2- مشكلات التفاسير، مخطوط، مكتبة السليمانية- الجامع الجديد، رقم 149.
- 3- المختصر في الهيئة، وهو يتكلم عن علم الفلك، وهو مخطوط، مكتبة السليمانية- فاتح، رقم 5302.
- 4- الإنصاف على الكشاف، ويسمى حاشية على الكشاف (تفسير الكشاف للزمخشري)، مخطوط، مكتبة السليمانية- فاتح، 183.
- 5- شرح كليات القانون في الطب لابن سينا، حيث تكلم مؤلفه عن الأمور الكلية في علم الطب والأمراض التي تصيب عضوا من أعضاء الإنسان والأمراض التي لا تختص بعضو واحد كما تحدث عن تركيب الأدوية وذلك في خمس مجلدات، مخطوط. مكتبة السليمانية- آيا صوفيا، رقم (3649-3654)، شهيد علي باشا، رقم 2047.
- 6- مفتاح المفتاح، وهو تعليق على كتاب مفتاح العلوم للسكاكي الذي يتضمن قواعد اللغة والخطابة العربية، وقد حُقِّق من خلال رسالة دكتوراة ل كامل إمام الخولي، جامعة الأزهر، 1977م.
- 7- غرة التاج، في الحكمة.
- 8- نهاية الإدراك في دراية الأفلاك، في علم الهيئة باللغة العربية، مخطوط، مكتبة السليمانية- ترهان وليد سلطان، رقم 221، فضيل أحمد باشا، رقم 956، 957.
- 9- شرح الأسرار للسهروردي.
- 10- رسالة في بيان الحاجة إلى الطب وآداب الأطباء ووصاياهم، مطبوع، طبعته دار الكتب العلمية، بيروت لبنان، بتحقيق: أحمد فريد المزيدي، سنة 2003، وعدد صفحاته 112.
- 11- شرح مختصر ابن الحاجب في أصول الفقه المسمى (مختصر منتهى السؤل والأمل في علمي الأصول والجدل)، مخطوط، مكتبة السليمانية- راغب باشا، رقم 419، عدد الأوراق: 481 ورقة.
- 12- التحفة الشاهية في علم الهيئة. هو كتاب في علم الفلك رتبّه أربعة أبواب: الأول في المقدمة والثاني في هيئة الأجرام البسيطة والثالث في هيئة الأرض أما الرابع فخصصه لمقادير الأبعاد والأجرام، كتبه عندما كان قاضيا في مدينة سيواس وملطية، مخطوط، مكتبة السليمانية- جار الله أفندي، رقم 2060.
- 13- شرح التذكرة الناصرية، مخطوط.
- 14- درة التاج لغرة الديباج. وهو كتاب في الفلسفة باللغة الفارسية، يعتبر موسوعة حيث شمل الكلام عن الفلسفة والمنطق والأخلاق، مخطوط، مكتبة السليمانية- آيا صوفيا، رقم 2405، راغب باشا، رقم 694.

³⁸ كنوز الذهب في تاريخ حلب، أحمد بن إبراهيم بن محمد بن خليل، موفق الدين، أبو ذر سبط ابن العجمي (ت 884هـ)، دار القلم، حلب، ط1، 1417هـ، 619/1. البدر الطالع بحاسن من بعد القرن السابع للشوكاني، 299/2. الأعلام للزركلي 187/7. تاريخ علم الفلك في العراق، عباس العزاوي، مطبعة المجمع العلمي العراقي، بدون طبعة، 1378هـ - 1958م، ص 130. موجز دائرة المعارف الإسلامية، المراجعة والإشراف العلمي: أ. د. حسن حبشي، أ. د. عبد الرحمن عبد الله الشيخ، أ. د. محمد عناني، مركز الشارقة للإبداع الفكري، ط1، 1418 هـ - 1998 م، 8348/27. قطب الدين الشيرازي: حياته ومصنفاته العلمية لسلمان محمد خضر، المجلد 15، العدد 3، 2019م، ص 1125-1128.

- 15- شرح حكمة الإشراق. مطبوع، مؤسسة مطالعات إسلامي، طهران-إيران، 1379هـ. وهو كتاب في الفلسفة، وعدد صفحاته 610 صفحة.
- 16- التحفة السعدية، وهو شرح دقيق لكتاب القانون في الطب لابن سينا، كتبه قطب الدين الشيرازي باللغة العربية وأهداه إلى الوزير سعد الدين ولذلك سماه التحفة السعدية، مخطوط، مكتبة قطر الوطنية، رقم 854.
- 17- إختيارات المظفرية، موضوعه في علم الفلك تكلم فيه عن الكواكب وهو باللغة الفارسية، مخطوط، مكتبة السليمانية- آيا صوفيا، رقم 2574، 3595.
- 18- ترجمة أصول أقليدس (وهو كتاب تكلم فيه عن أصول الرياضيات من هندسة وحساب)، باللغة الفارسية، مخطوط، مكتبة السليمانية- الجامع الجديد، رقم 796.
- 19- كتاب فعلت فلا تلم، قام الشيرازي بتأليفه ليرد على محمد بن علي الحمادي ويبين سرقة الحمادي لشرحه لكتاب الطوسي (التذكرة في الهيئة). وهو كتاب في علم الفلك باللغة العربية، مخطوط، مكتبة السليمانية- آيا صوفيا، رقم 2668، عدد الأوراق 67.

6.1.1. الأوضاع السياسية والاجتماعية والعلمية في عصره:

1.6.1.1. الجانب السياسي والاجتماعي:

لقد عاش قطب الدين الشيرازي في فترة تاريخية مليئة بالأحداث والصراعات، فترة كانت فيها الخلافة العباسية في ذروة ضعفها مع كثرة الدويلات المنقسمة عنها حقيقة وإن كانت تابعة لدولة الخلافة بالاسم فقط. فقد كانت الدولة العباسية قائمة في بغداد وتحت سيادتها جزء من بلاد العراق، واقتصرت سلطة الخليفة في خارج رقعة بلاده الصغيرة على المظهر الديني، وكان العالم الإسلامي مقسماً إلى دويلات كثيرة، انشغل حكامها بالتوسع على حساب الآخر.

أما في بلاد الشرق فقد كانت الدولة الخوارزمية وكانت تحمي الخلافة العباسية من الشرق والشمال الشرقي بقوة جيوشها وضخامة أموالها، ولكن علاء الدين محمد خوارزمشاه طمع في الاستيلاء على بغداد وانتزاع السلطة من الخليفة العباسي، ولكنه اضطر إلى التراجع بسبب الثلج وغارات المغول نحو بلاده وهزيمة جيشه فهرب إلى جهة بحر قزوين حيث مات في إحدى جزره ثم انتهت الدولة الخوارزمية سنة 628هـ على يد المغول، ثم تبعها في السقوط الدولة السلغرية التي كانت في الشرق حيث كانت تابعة للدولة السلجوقية ثم الدولة الخوارزمية وأخيراً المغول الذين دان لهم السلغريون بالولاء ودفعوا لهم الإتاوات السنوية، وكان سقوطها سنة 686هـ .

ثم أسس هولاءكو دولة المغول الإلخانية سنة 654هـ، وذلك بعد تفتت الامبراطورية المغولية، وكانت بلاد فارس تشكل لب الدولة الإلخانية وكانت مدينة تبريز هي عاصمتها على عهد قطب الدين الشيرازي.

أما الجزيرة ومصر ومعظم بلاد الشام فقد كانت تحت سلطان الدولة الأيوبية التي انتهت سنة 648هـ، والتي انشغل سلاطينها بالمنازعات والحروب رغم تهديد الدويلات الصليبية التي كانت في سوريا وفلسطين لهم.

كل ذلك أتاح الفرصة للمغول لشن غاراتهم على البلاد الإسلامية التي بدأت في 607هـ.³⁹ وفي سنة 656هـ سقطت بغداد في يد التتار على يد هولوكو، وقتل المغول أهلها وهدموا مساجدها ليحصلوا على ذهب قبائها، وأتلفوا عددا كثيرا من الكتب القيمة في مكتباتها، وقتلوا كثيرا من رجال العلم فيها، وانتهى حكم الدولة العباسية وذلك بعد أن أحاط التتار بدار الخلافة ورشقوها بالنبال من كل جانب، حتى وصل الأمر بإصابة جارية بسهم دخل من النافذة، وهي تلعب مع الخليفة وتمازحه وتُضحكه⁴⁰.

ولمّا فرغ هولوكو من بغداد اتجهت أنظاره إلى الشام وابتدأ بحلب وبعدها دمشق، لكن المماليك وقفوا في وجهه حيث أتى المظفر قطز⁴¹ بالجيوش من مصر حتى وصل الأردن، وسار التتار مع قائدهم كُتبغا الذي عينه هولوكو على الشام في ذلك الوقت حتى وصلوا عين جالوت⁴²، وكانت الراية الكبرى التي في مقدمة الجيش مع ركن الدين بيبُرس⁴³ وانتصر المسلمون انتصارا عظيما، وقُتل كُتبغا مع كثير من جيش التتار وذلك سنة 658هـ. ولم يستطع القائد المغولي هولوكو الذي كان مستقراً في تبريز من التفكير بإعادة احتلال الشام مرةً أخرى، وكان أقصى ما فعله رداً على هزيمة قائده كُتبغا هو إرسال حملة انتقامية أغارت على حلب.⁴⁴ وحاول السلطان قطز إعادة الخلافة إلى بغداد ولكنه قُتل، وتولى السلطة بالقاهرة الظاهر بيبرس، واستدعى إلى القاهرة أبا القاسم وهو أحد أبناء البيت العباسي، وتمت له البيعة بالخلافة بعد المستعصم ولُقّب بالمستنصر.

ولما توجه هذا الخليفة الجديد إلى التتار لاسترجاع بغداد قبله التتار قبل أن يصل إليها سنة 660هـ وتمت البيعة بعده بالخلافة للحاكم بأمر الله واستمرت خلافته من 660هـ - 701هـ.⁴⁵

واستمرت الحروب بين المماليك والتتار حتى وصل إلى الحكم أحمد تكدار بن هولوكو سنة 681هـ، وكان قد اعتنق الإسلام ويذكر أن الذي دعاه إلى الإسلام قطب الدين الشيرازي، فقام هذا الحاكم بإرسال وفد إلى السلطان المملوكي قلاوون، وكان قطب الدين الشيرازي ضمن هذا الوفد، وكانت مهمة هذا الوفد إيصال رسالة بأن أحمد تكدار

³⁹ تاريخ الإسلام السياسي والديني والثقافي والاجتماعي، د. حسن إبراهيم حسن، مكتبة النهضة المصرية، القاهرة، ط1، 1968م، 135/4. تاريخ المغول العظام والإلخانيين، د. محمد سهيل طقوش، دار النفائس، بيروت - لبنان، ط1، 1428هـ، 2007م، ص 187.

⁴⁰ البداية والنهاية لابن كثير 200/13.

⁴¹ قطز بن عبد الله المعزي، سيف الدين: ثالث ملوك الترك المماليك بمصر والشام، نهض لقتال التتار فلقى جيشا منهم في " عين جالوت " بفلسطين، فكسره (سنة 658هـ، قُتل سنة 658هـ. الأعلام للزركلي 201/5.

⁴² هي بلدة لطيفة بين بيسان ونابلس من أعمال فلسطين كان الروم قد استولوا عليها مدة ثم استنقذها منهم صلاح الدين الملك الناصر يوسف بن أيوب في سنة 579. معجم البلدان لياقوت الحموي 177/4.

⁴³ بيبرس العلاني البندقداري الصالحي، ركن الدين، الملك الظاهر، صاحب الفتوحات والاختبار والأثار، اتفق مع أمراء الجيش على قتل قطز، فقتلوه، وتولى (بيبرس) سلطنة مصر والشام، مات سنة 676هـ. الأعلام للزركلي 79/2.

⁴⁴ السلطان سيف الدين قطز وموقعة عين جالوت، د. علي محمد محمد الصلابي، مؤسسة اقرأ - القاهرة، ط1، 1430هـ - 2009م، ص 127.

⁴⁵ البداية والنهاية، أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي البصري ثم الدمشقي (المتوفى: 774هـ)، دار الفكر، بدون طبعة، 1407 هـ - 1986م، 237-233/13.

اعتنق الإسلام وانه يريد نشر الإسلام بين المغول ويرغب أن يظل بسلام مع جيرانه المسلمين، وانتهى عهد تكدار ولم يحصل بينه وبين المماليك أي قتال.⁴⁶

وأما بلاد الأناضول أو ما يسمى ببلاد الروم فقد كان فيها دولة سلاجقة الروم التي استطاعت الاستمرار في البقاء بعد تفكك وانهيار دولة السلاجقة العظام سنة 548هـ فقد كانت فرعاً من سلالتها، وكانت دولة سلاجقة الروم في عهد قطب الدين الشيرازي في أواخر مراحل قوتها حيث هجم التتار على الأناضول وهزموا السلاجقة وكان السلطان غياث الدين كَيْخُسرو سنة 641هـ، ويعتبر كَيْخُسرو آخر سلاطين سلاجقة الروم الأقوياء وتوفي بعد خضوع السلطنة للمغول، وكان الحكم الفعلي هو للمغول ولم يبق للسلاجقة الا الاحكام بالاسم فقط. ثم غرقت بلاد الروم في بحرٍ من الفوضى ووقع الخلل في السلطنة التي انقسمت إلى عشر إمارات، وظلت السيطرة المغولية واضحة ولم ينقذ البلاد من التشرذم والفوضى سوى بروز القائد عثمان بن أرطغرل⁴⁷ وأولاده من بعده -الذين أعادوا توحيد آسيا الصغرى- ونمت دولتهم سنة 699هـ وتوسّعت حتّى أضحت آخر دُول الخلافة الإسلاميّة.⁴⁸

وأما في المغرب العربي والاندلس فقد عاصر قطب الدين الشيرازي مرحلة الضعف في دولة الموحدين التي زالت سنة 668هـ علي يد بني مرين الذين كانوا في المغرب، وبذلك انتهت دولة الموحدين بعد قرن ونصف من الزمان، وقامت بعدها دولة بني مرين الفتية التي سيطرت على المغرب الأقصى كله، وسقطت معظم مدن الاندلس بيد النصارى، ولم يبق بيد المسلمين من مدن الأندلس إلا غرناطة حيث تجمّع فيها المسلمون وحكمها بنو الأحمر وكانت تسمى مملكة غرناطة وذلك سنة 635هـ، واستمرت مدة قرنين ونصف ثم زالت سنة 897هـ.⁴⁹

2.6.1.1. الجانب العلمي:

على الرغم من الأوضاع السياسية الصعبة التي عاصرها قطب الدين الشيرازي إلا أن عصره كان حافلاً بمجموعة كبيرة من العلماء المشهورين الذين تركوا مصنفات تشهد بتمكنهم ورسوخ قدمهم في العلم، فالذي يظهر أن بعد سقوط بغداد وتكليف المغول بالمسلمين عامة وبالعلماء خاصة وهدمهم للبيوت والمساجد والمكتبات، وإتلافهم آلاف الكتب، إضافة إلى ما حدث في الاندلس، بسبب هذه الأمور يبدو أن العلماء لجأوا إلى مصر والشام فقد كانت بلاداً آمنة بالنسبة لهم إلى حد ما بالإضافة لتشجيع المماليك الحاكمين للعلم والعلماء⁵⁰. ومن جملة أولئك العلماء الذين ذاع صيتهم في ذلك الزمن:

العز بن عبد السلام (ت 660هـ)، والقرطبي (ت 671هـ)، والنووي (ت 676هـ)، والقرافي (ت 684هـ)، وابن خلكان (ت 681هـ)، والبيضاوي (ت 685هـ)، وابن عطاء الله الإسكندري (ت 709هـ)، وأبو البركات النسفي (ت

⁴⁶المختصر في أخبار البشر لأبي الفداء 16/4. تاريخ المغول العظام لطقوش ص 233.

⁴⁷عثمان بن أرطغرل بن سليمان شاه السلطان الأول، مؤسس الدولة العثمانية، مات سنة 726هـ. سلم الوصول إلى طبقات الفحول لكاتب جلبي 227/2.

⁴⁸تاريخ ابن الوردي 104/2. تاريخ سلاجقة الروم في آسيا الصغرى، د. محمد سهيل طقوش، دار النفائس، بيروت - لبنان، ط1، 1423هـ - 2002م، ص 336.

⁴⁹قصة الأندلس من الفتح إلى السقوط، د. راغب السرجاني، مؤسسة اقرأ - القاهرة، ط1، 1432هـ - 2010م، 634، 638، 650.

⁵⁰المجتمع المصري في عصر سلاطين المماليك، د. سعيد عبد الفتاح عاشور، دار النهضة العربية - القاهرة، بدون طبعة، 1992م، ص 157.

710هـ)، وجمال الدين ابن منظور (ت 710هـ)، وركن الدين الأسترابادي (ت 715هـ)، والخازن (ت 725هـ)، وابن تيمية (ت 728هـ)، والذهبي (ت 748هـ)، وغيرهم الكثير من الفقهاء والمفسرين والمحدثين والمؤرخين واللغويين، فمعاصرة قطب الدين الشيرازي لهؤلاء العلماء وبروزه في زمنهم يشير إلى تمكنه ونبوغه في العلم.

7.1.1. وفاته:

مرض قطب الدين الشيرازي قبل وفاته نحو شهرين، ثم مات في 24 رمضان وقيل يوم الأحد 10 رمضان ودفن يوم الاثنين، سنة 710هـ - 1311م، في تبريز، وأُديت عنه ديونه، ودفن في تبريز بجوار الإمام ناصر الدين البيضاءوي (ت 685هـ) كما أوصى قبل وفاته.⁵¹

2.1. التعريف بالكتاب:

1.2.1. اسم التفسير ونسبته إلى مؤلفه:

إن اسم هذا التفسير هو "فتح المنان في تفسير القرآن" وهذه التسمية موجودة في بداية كل النسخ على صفحة الغلاف، ومكتوب أيضا أن هذا التفسير لقطب الدين الشيرازي، كما أن المؤلف نفسه صرح بهذا الاسم في مقدمة تفسيره فقال: "وسميته فتح المنان في تفسير القرآن".⁵²

وقد اتفقت كتب التراجم على تسمية الكتاب بـ: "فتح المنان في تفسير القرآن"، و "تفسير العلامي"، وهو الذي يقع في أربعين مجلدا، كما اتفقوا على نسبته إلى مؤلفه قطب الدين الشيرازي، فقد جاء في كشف الظنون: "فتح المنان في تفسير القرآن، وهو كبير في أربعين مجلدا، للعلامة قطب الدين محمود بن مسعود الشيرازي المتوفى: سنة 710، عشر وسبعمائة، وهو المعروف بتفسير العلامي".⁵³

فاسم الكتاب ثابت كما أن نسبته لقطب الدين الشيرازي ثابتة.

2.2.1. نُسخ المخطوط:

إن نُسخ تفسير فتح المنان موجودة في أكثر من مكتبة، وكل نسخة تحتوي على جزء من هذا التفسير، ومجموع هذه النسخ يشكل كامل التفسير للقران الكريم.

وسيدُكر بشكل مفصل معلومات هذه النسخ وما تحتويه من هذا التفسير؛ وذلك حتى يسهل على طلبة العلم الرجوع الى هذا التفسير إذا أرادوا إتمام العمل على تحقيقه.

وقد ظهر أن أغلب مجلدات المخطوط موجودة في إسطنبول، وعددها مع تُعدد النُسخ 52 مجلدا، أكثرها في المكتبة السليمانية، وهي عبارة عن نسختين، إحداها في قسم حكيم أوغلو وهي 19 مجلدا، والأخرى في قسم أسعد أفندي وهي 29 مجلدا، ومجلد واحد في قسم أبي أيوب الانصاري.

وهناك ثلاث مجلدات أخرى موجودة في مكتبة جامعة إسطنبول.

بالإضافة إلى ثلاث مجلدات موجودة في مصر، إحداها في دار الكتب المصرية، واثنين في المكتبة المركزية.

⁵¹ أعيان العصر للمصفي 411/5. ذيل طبقات الشافعيين للعبادي 188/3. الدرر الكامنة لابن حجر 101/6.

⁵² مخطوط "فتح المنان في تفسير القرآن" نسخة دار الكتب المصرية (الورقة 2).

⁵³ كشف الظنون لحاجي خليفة 1235/2.

وستُذكر معلومات نُسخ المخطوط حسب ترتيب المجلدات:

- دار الكتب المصرية، رقم 181، مجلد 1، من الفاتحة حتى الآية 119 البقرة.
- حكيم أوغلو، رقم 109، مجلد 1، من الفاتحة وحتى الآية 123 البقرة.
- أسعد أفندي، رقم 111، مجلد 1، من الفاتحة حتى الآية 123 البقرة.
- جامعة إسطنبول، رقم 1830 مجلد 3، من الآية 203 البقرة حتى الآية 266 البقرة.
- جامعة إسطنبول، رقم 1778، مجلد 5، من الآية 110 آل عمران حتى الآية 39 النساء.
- حكيم أوغلو، رقم 100-2، مجلد 5، من الآية 110 آل عمران حتى الآية 39 النساء.
- أسعد أفندي، رقم 112، مجلد 5، من الآية 110 آل عمران حتى الآية 39 النساء.
- حكيم أوغلو، رقم 111-2، مجلد 6، من الآية 40 النساء حتى الآية 10 المائة.
- أسعد أفندي، رقم 113، مجلد 6، من الآية 40 النساء حتى الآية 10 المائة.
- أسعد أفندي، رقم 114، مجلد 7، المائة 11 حتى المائة 120.
- حكيم أوغلو، رقم 112-2، مجلد 8، الأنعام 1 حتى الأعراف 25.
- أسعد أفندي، رقم 115، مجلد 8، الأنعام 1 حتى الأنعام 165.
- حكيم أوغلو، رقم 113، مجلد 9، الأعراف 26 حتى الأعراف 165.
- أسعد أفندي، رقم 116، مجلد 9، الأعراف 1 حتى الأعراف 206.
- أسعد أفندي، رقم 117، مجلد 10، الأنفال 1 حتى الأنفال 28.
- حكيم أوغلو مجلد، رقم 11، الأعراف 166 حتى التوبة 33.
- أسعد أفندي، رقم 118، مجلد 11، الأنفال 29 حتى التوبة 33.
- حكيم أوغلو، رقم 115، مجلد 12، التوبة 34 حتى التوبة 129.
- أسعد أفندي، رقم 119، مجلد 12، التوبة 34 حتى التوبة 129.
- حكيم أوغلو، رقم 116، مجلد 13، يونس 1 حتى هود 95.
- أسعد أفندي، رقم 120، مجلد 13، يونس 1 حتى هود 95.
- المكتبة المركزية في مصر، رقم 80983، مجلد 14، يوسف 4 حتى يوسف 111.
- أبو أيوب - سليمان، رقم 2121، مجلد 16، إبراهيم 32 حتى الحجر 99.
- أسعد أفندي، رقم 121، مجلد 16، إبراهيم 32 حتى الحجر 99.
- أسعد أفندي، رقم 122-2، مجلد 17، النحل 1 حتى النحل 128.
- حكيم أوغلو، رقم 117، مجلد 16-17، إبراهيم 32 حتى النحل 128.
- أسعد أفندي، رقم 124-2، مجلد 18، الاسراء 1 الاسراء 111.
- أسعد أفندي، رقم 123-2، مجلد 19، الكهف 1 حتى الكهف 110.
- حكيم أوغلو، رقم 118، مجلد 18-19، الاسراء 1 حتى الكهف 110.
- حكيم أوغلو، رقم 119، مجلد 20، مريم 1 حتى طه 54.
- جامعة إسطنبول، رقم 1778، مجلد 21، طه 55 حتى الأنبياء 112.

- حكيم أوغلو، رقم 120، مجلد 21، طه 55 حتى الأنبياء 112.
- أسعد أفندي، رقم 126، مجلد 21، طه 55 حتى الأنبياء 112.
- حكيم أوغلو، رقم 121، مجلد 22، الحج 1 حتى الحج 28.
- أسعد أفندي، رقم 127، مجلد 22، الحج 1 حتى الحج 28.
- حكيم أوغلو، رقم 122، مجلد 23، الحج 28 حتى الحج 87.
- أسعد أفندي، رقم 128، مجلد 23، الحج 28 حتى الحج 87.
- حكيم أوغلو، رقم 123، مجلد 24، المؤمنون 1 حتى النور 64.
- أسعد أفندي، رقم 129، مجلد 24، المؤمنون 1 حتى النور 118.
- أسعد أفندي، رقم 130، مجلد 24، المؤمنون 1 حتى النور 35.
- أسعد أفندي، رقم 131، مجلد 25، النور 35 حتى الفرقان 77.
- حكيم أوغلو، رقم 124، مجلد 27، القصص 1 حتى العنكبوت 69.
- أسعد أفندي، رقم 132، مجلد 27، القصص 1 حتى العنكبوت 69.
- حكيم أوغلو، رقم 125، مجلد 32، ص 1 حتى غافر 22.
- أسعد أفندي، رقم 133، مجلد 32، ص 1 حتى غافر 22.
- أسعد أفندي، رقم 134، مجلد 33، غافر 23 حتى الشورى 53.
- جامعة إسطنبول، رقم 1766، مجلد 34، الفتح 28 حتى الفتح 29.
- أسعد أفندي، رقم 135، مجلد 35، الفتح 28 حتى الفتح 29.
- أسعد أفندي، رقم 139-2، مجلد 35، الفتح 28 حتى الفتح 29.
- أسعد أفندي، رقم 136، مجلد 36، الحجرات 1 حتى الرحمن 45.
- حكيم أوغلو، رقم 126، مجلد 35-36، الفتح 28 حتى الرحمن 45.
- حكيم أوغلو، رقم 126-2، مجلد 35-36، الفتح 28 حتى الرحمن 45.
- أسعد أفندي، رقم 137-2، مجلد 37، الرحمن 46 حتى الممتحنة 13.
- أسعد أفندي، رقم 138-2، مجلد 38، الملك 1 حتى المزمل 20.
- المكتبة المركزية في مصر، رقم 2-2469، مجلد 40، الأعلى 1 حتى الناس 6.
- أسعد أفندي، رقم 130، مجلد 40، الأعلى 1 حتى الناس 6.

3.2.1. أوصاف النسخ:

1.3.2.1. النسخة الأولى ورمزها (ح):

- موجودة في تركيا، إسطنبول، المكتبة السليمانية، قسم حكيم أوغلو علي باشا، ورقمها (109).
- عدد أوراقها 191 ورقة، قياسها 267 × 171 مم، وعدد الأسطر في الصفحة 23 سطرا.
- وعدد الأوراق المكلف بتحقيقها من هذه النسخة 31 ورقة، من الورقة (133ظ) إلى الورقة (163ظ).
- نوع الخط: نسخ.

- حالة النسخة: واضحة وخطها مقروء، وفيها فواصل بين الجمل، والآيات المفسرة والعناوين مكتوبة بالحبر الأحمر والتفسير مكتوب باللون الأسود، ويوجد على هامشها بعض العناوين والتصحيحات.

- لا يوجد اسم الناسخ ولا تاريخ النسخ.

2.1. 2.3. النسخة الثانية ورمزها (أ):

- موجودة في تركيا، إسطنبول، المكتبة السلمانية، قسم أسعد أفندي، ورقمها (111).

- عدد أوراقها 192 ورقة، قياسها 177×265 مم، وعدد الأسطر في الصفحة 23 سطرا.

- وعدد الأوراق المكلف بتحقيقها من هذه النسخة 31 ورقة، من الورقة (133ظ) إلى الورقة (163ظ).

- نوع الخط: نسخ. وفي بعض الصفحات يتغير نوع الخط.

- حالة النسخة: واضحة وخطها مقروء، وفيها فواصل بين الجمل، واللون الأسود هو المستخدم، ويوجد على

هامشها بعض العناوين والتصحيحات، وهذه النسخة تشبه كثيرا نسخة حكيم أوغلو.

- لقد امتلك هذه النسخة مصطفى رضا الدين الشهير بمفتي زاده وذلك عن طريق شرائها من تركة أبيه، وقد جاء

مكتوبا في الورقة الأولى هكذا: "بالشراء الشرعي من تركة أبي المرحوم إبراهيم سليم".

- وقد كُتِب أيضا: "تشرفت بمطالعتة وتفاخرت بفهم مطالبه في هذا الزمان، الذي ما بقي على وجه الأرض إلا

الجهلة، وأنا أفقر العباد وأحوجهم إلى الله عز وجل مصطفى رضا الدين بن إبراهيم سليم، الشهير بمفتي زاده غفر له، سنة

1228 هـ".

ومكتوب أيضا: "تشرف باستصحابه الفقير مصطفى بهجت رئيس الأطباء السلطاني القاضي بعسكر روم أيلي

سابقا". ولا يوجد اسم الناسخ ولا تاريخ النسخ.

2.1. 3.3. النسخة الثالثة ورمزها (م):

- موجودة في مصر، القاهرة، دار الكتب المصرية، ورقمها 181.

- عدد أوراقها 326 ورقة، وقياسها 200×300 مم، وعدد الأسطر في الصفحة 17 سطرا.

- وعدد الأوراق المكلف بتحقيقها من هذه النسخة 49 ورقة من الورقة (236و) إلى الورقة (284ظ).

- نوع الخط نسخ.

- حالة النسخة: واضحة وخطها مقروء ومضبوط بالحركات، وفيها فواصل بين الجمل، والآيات المفسرة

والعناوين مكتوبة بالحبر الأحمر والتفسير مكتوب باللون الأسود، وفيها زيادات في عبارات الثناء الترضي والترحم.

مكتوب على صفحة الغلاف: تركة مصطفى بيك جلبي.

- تاريخ النسخ: السبت 12 شوال 1048 هـ.

- المستنسخ: أمير اللواء الريفي السلطاني الأمر مصطفى.

- وذكُرت معلومات تاريخ النسخ والمستنسخ الذي أمر بالنسخ في الصفحة الأخيرة من النسخة.

- وبالمقارنة بين النسخ والاطلاع عليها وُجِدَ أن نسخة دار الكتب المصرية هي النسخة الجديرة بأن تكون

النسخة الأصل؛ وذلك لوضوح الخط مع نقط الحروف كاملة بالإضافة إلى أن هذه النسخة مضبوطة بالشكل والحركات

مما يجعلها أوثق نسخة وأسلمها وأبعد النسخ عن التحريف مع استخدام الناسخ اللون الأحمر عند كتابة الآيات وعناوين

بعض الفقرات، بالإضافة إلى أنّ نسخة دار الكتب المصرية مكتوب في نهاية مجلدها الأول سنة النسخ على خلاف نسخة حكيم اوغلو ونسخة اسعد باشا فغير مكتوب في الجزء الأول سنة نسخه.

4. 2.1. منهج المؤلف:

لقد بيّن قطب الدين الشيرازي منهجه في مقدمة تفسيره فقال: "وبعد فهذا كتاب انتخبته لنفسي ولمن شاء الله من خلقه، من كتب التفسير المصنفة في سائر علومه المؤلّفة، ولم أجعل لنفسي تصرفاً سوى النقل والانتخاب، متجنباً حد التطويل والإطناب، وجردته عن الإسناد، وعن وجوه القرآن وعللها، وعن اشتقاق الكلمة وتصريفها، ووجوه إعرابها إلا قليلاً في بعض المواضع التي تحتاج إليها، واقتصرت على معنى الكلمة وتفسير الآية وسبب نزولها واختلاف العلماء في تأويلها، وما يتعلق بها من الأحكام، وأحاديث المصطفى خير الأنام، وما يناسبها من حكايات السلف الكرام".⁵⁴

ما سلف هو منهج قطب الدين الشيرازي في تفسيره بشكل مجمل حسب ما قال المؤلف، ومن خلال تحقيق القسم المقرر من المخطوط تبين أن منهج المؤلف في تفسيره هو ما يأتي:

- يبدأ بذكر معاني مفردات الآية كلمة كلمة وأحياناً جملة جملة.
- غالباً ما ينقل المعاني اللغوية للكلمة من كتب التفسير وليس من المصادر الأصلية المختصة بذلك.
- يستشهد بالقرآن والحديث وأقوال الصحابة والتابعين أثناء تفسيره.
- يذكر أسباب نزول الآيات إذا كان لها سبب نزول.
- يذكر أحياناً أوجه القراءات دون أن يوجه اختلاف القراءة، ودون أن يشير إلى متواترها من شاذها.
- أحياناً يستطرد في ذكر الأحاديث الكثيرة في لبيان أمر مهم، كما فعل عند الكلام عن صلة الأرحام وبر الوالدين فقد ساق أكثر من عشرة أحاديث.
- يورد الحكايات والقصص الإسرائيلية في تفسيره دون أن يبدي رأيه فيها من الصحة والبطلان.
- يذكر الأحاديث والآثار بدون إسناد ودون أن يذكر درجتها من الصحة والضعف.
- لا يتعرض للنحو والإعراب وله تعليقات قليلة في مسائل البلاغة والصرف.
- يورد الأشعار ويستشهد بها في تفسيره.
- عند تفسير آيات الأحكام يتوسع بذكر أقوال الفقهاء دون أن يرجح قولاً على آخر، وذلك مثل حديثه عن حكم القسامة.
- تبين أنه يقول بتأويل آيات الصفات وذلك عند تفسيره الآية 95 عند قوله "والله بصير بما يعملون" حيث فسر "بصير" بخبير.
- تنوعت مصادر تفسيره بين كتب القدماء مثل تفسير البغوي والزمخشري، وبين معاصريه مثل القرطبي والخازن.
- اختصاره في النقل من كتب التفسير، فهو لا ينقل كل شيء وإنما ينتقي انتقاء حسب ما تدعو إليه الحاجة.
- عند نقله عن القدماء يصرّح بأسمائهم، وأما إذا نقل عن معاصريه فلا يذكر المصدر ولا صاحبه.

⁵⁴ نسخة الدار المصرية الورقة [2و].

- يذكر بعض الآثار الصوفية.
- غالباً ما يستخدم عبارة والله أعلم في ختام تفسير الآية.
- لا يغفل عن عبارات التسييح والتمجيد لله تعالى وعبارات الصلاة على النبي والترحم على العلماء.
- أحياناً يستطرد في تفسير الآيات وأحياناً يوجز جداً في تفسير غيرها.

2.1.5. المسائل التي اعتنى بتفصيل القول فيها:

لقد تنوعت المسائل التي كان يقف عليها قطب الدين الشيرازي بالتفصيل والبيان بين مسائل كلامية ولغوية وفقهية، وفيما يلي بعض من هذه المسائل.

2.1.5.1. تناسل الممسوخين:

لقد فصل قطب الدين الشيرازي القول في تناسل القوم الذين مسحهم الله تعالى، وذلك عند تفسيره قوله تعالى ﴿فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ﴾⁵⁵، فقام بسط أقوال المفسرين في هذه المسألة، فذكر الجمهور يرون أن المسخ كان حقيقة؛ فقد بدل الله تعالى هيئة القوم وشكلهم إلى قرودة، بينما انفرد مجاهد من بين المفسرين بالقول بأن أشكالهم لم تمسخ وإنما مسخت قلوبهم فصارت أفهامهم كأفهام القردة.

ثم ذكر أن هناك قولين في تناسل الممسوخين: الأول قول الجمهور وهو أن الممسوخ لا ينسل ولا يتوالد وأن هذه القردة والخنازير كانت قبل حادثة المسخ، وأن الذين مسحهم الله هلكوا ولم يبق منهم نسل وإنما هلكوا بعد ثلاثة أيام من مسحهم. والقول الثاني رواه الزجاج عن قوم يرون جواز أن تكون هذه القردة من نسل الممسوخين. ثم ساق أدلة غير الجمهور وهي مجموعة أحاديث "فُقِدَتْ أُمَّةٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ، لَا يُدْرَى مَا فَعَلَتْ، وَلَا أَرَاهَا إِلَّا الْفَأْرَ"، وحديث الضب "فَأَبَى أَنْ يَأْكُلَ مِنْهُ، وَقَالَ: "لَا أَذْرِي لَعَلَّهُ مِنَ الْقُرُونِ الَّتِي مُسِخَتْ"، وحديث عمرو بن ميمون أنه رجم قرودة مع القردة... "فَرَجَمُوهَا، فَرَجَمْتُهَا مَعَهُمْ".⁵⁶

ثم ذكر مناقشة الجمهور لهذه الأدلة بأن حديث الفأر والضب كان ظناً وخوفاً أن يكون الضب والفأر مما مسخ فكان هذا حديثاً منه صلى الله عليه وسلم قبل أن يوحى إليه أن الله لم يجعل لمسخ نسلًا، بدليل قول النبي صلى الله عليه وسلم لمن سأله عن القردة والخنازير هي مما مسخ؟ فقال: "إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَمْ يَهْلِكْ قَوْمًا، أَوْ يُعَذِّبَ قَوْمًا، فَيَجْعَلَ لَهُمْ نَسْلًا، وَإِنَّ الْقُرْدَةَ وَالْخَنَازِيرَ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ". وأن قصة رجم القردة فقطب الدين الشيرازي قام بعرض أدلة الفريقين وناقشها وقام بترجيح قول الجمهور وهو أن الممسوخين هلكوا وليس لهم نسل.

2.1.5.2. إدراك الحجر وهبوطه من خشية الله تعالى:

تعتبر هذه المسألة من المسائل الكلامية فعند تفسير قوله تعالى ﴿وَإِنَّ مِنْهَا لَمَنْ يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾⁵⁷ اختلفت آراء العلماء حول معنى هذه الآية وغيرها من الآيات والأحاديث التي تتحدث عن تسييح الجمادات وخشوع الجبال وإشفاق السموات والأرض وحنين الجذع وأنيبه وسلام الحجر على رسول الله صلى الله عليه وسلم وما شابه ذلك،

55 البقرة: 65.

56 سيأتي تخريج هذه الأحاديث في الصفحة 42 من هذا البحث.

57 البقرة: 74.

وهذه الآية تعتبر مثالا دار حوله هذا النقاش، فقام قطب الدين الشيرازي ببسط الأقوال بشكل مختصر مع بيان الرأي الراجح، فذكر أن أهل السنة يرون أن للجمادات صلاة وتسبيح وخشية على سبيل الحقيقة لا المجاز فالله قادر على خلق الحياة والعقل في الحجر ، ولا يقف على حقيقة هذه الأمور إلا الله تعالى ثم ساق الآيات والأحاديث التي تشهد لذلك، وذكر أقوالا أخرى منها أن الضمير في " منها" يعود إلى القلوب لا الحجارة أي من القلوب ما يخضع من خشية الله تعالى، وذكر قول الجُبائي بأن المقصود من الآية هو البَرْد الهابط من السحاب؛ وذلك لأنه عند المعتزلة البنية واعتدال المزاج شرط قبول الحياة والعقل⁵⁸ وهذا غير متوفر في الجمادات. وفي نهاية المسألة رجح قطب الدين الشيرازي قول من يقول يمكن أن يخلق الله تعالى في بعض الأحجار عقل وفهم حتى تحصل الخشية فيه. وإلى نحو هذا مال القرطبي في "تفسيره" وقال: إنه لا يمتنع أن يعطي الله الجمادات المعرفة والعقل ولا ندرك نحن كيفيته.⁵⁹

3.5. 2.1. معاني "أو":

"أو" هي للترديد وهذا المعنى لا يليق بالله تعالى فكان لا بد من التأويل كما قال الرازي⁶⁰، وهذا ما سلكه العلماء ومنهم قطب الدين الشيرازي فعندما فسّر قوله تعالى ﴿فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً﴾ ذكر خمسة معاني لـ "أو" واستشهد لكل معنى من المعاني بالآيات القرآنية والشعر دون أن ينسب الآراء لأصحابها، فذكر أن بعض العلماء قالوا: هي بمعنى بل أي بل أشد قسوة من الحجارة، ومنهم قال: هي بمعنى الإبهام على المخاطب كقوله تعالى ﴿وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَىٰ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾، وقال بعض العلماء: هي بمعنى الواو، أي وأشد قسوة من الحجارة، وبعضهم قال: أو على بابها من الشك في حق المخاطبين أي: أيها المخاطبون وفي نظرهم: لو شاهدتم قسوتها لشكتم أي كالحجارة أو أشد من الحجارة. وهذا الرأي هو للطبري، والرأي الخامس أن أو للتفصيل أي: فيهم من قلبه كالحجر وفيهم من قلبه أشد من الحجر، واختار هذا الرأي أبو حيان.⁶¹

فقطب الدين الشيرازي ذكر هذه المعاني الخمس دون أن يرجح أحد المعاني.

4.5. 2.1. القسامة وأحكامها:

إن من منهج قطب الدين الشيرازي في تفسيره الوقوف على آيات الأحكام، فعند تفسيره قوله تعالى ﴿فَقُلْنَا اضْرِبُوهُ بَعْضَهَا كَذَلِكَ يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَى﴾ قام بالتفصيل والاستطراد في بيان أحكام القسامة بناء على حادثة القتل التي وقعت في بني إسرائيل فذكر أقوال الفقهاء مع أدلتهم ووجه استدلالهم بالأدلة.

وأوضح أن أصحاب المذاهب الأربعة يرون مشروعية القسامة لوجود أدلة عليها من السنة النبوية تدل على ثبوتها ومشروعيتها، في حين أن جماعة من السلف لم يقولوا بمشروعيتها، ثم ذكر اختلاف العلماء في كيفية الحكم بها فبين أن الجمهور ما عدا الحنفية يقولون: يبدأ بالأيمان المدعون وهم أولياء دم القتيل، بينما الحنفية يقولون: يبدأ بالأيمان

⁵⁸ تفسير الرازي 3/557.

⁵⁹ ينظر: تفسير الرازي 3/556. تفسير القرطبي 1/465.

⁶⁰ تفسير الرازي 3/555.

⁶¹ الدر المصون في علوم الكتاب المكنون، أبو العباس، شهاب الدين، أحمد بن يوسف بن عبد الدائم المعروف بالسمين الحلبي (ت756هـ)،

المحقق: الدكتور أحمد محمد الخراط، دار القلم-دمشق، ط1، بدون تاريخ، 436/1.

المدعى عليهم، فالحنفية يرون أن القسامة دليل لنفي التهمة عن المدعى عليهم، بينما الجمهور يرون أنها دليل للمدعى لإثبات تهمة القتل على القاتل.

ثم تعرض لمسألة الأثر المترتب على القسامة فبيّن أن الحنفية والشافعية يقولون بثبوت الدية وعدم وجوب القصاص، بينما المالكية والحنابلة قالوا بوجوب القصاص، مع العلم أن كلام كلا الطرفين خاص بالقتل العمد أما في القتل الخطأ فالكل متفق على ثبوت الدية.

ثم فصل القول في مسألة اشتراط اللوث في القسامة واللوث باختصار هو أمانة غير قاطعة على القتل، وحالات اللوث مختلف فيها بين العلماء، فعند الجمهور ما عدا الحنفية القسامة لا تكون إلا إذا كان هناك لوث أي دليل غير قاطع على القتل مثل العداوة بين القتيل والمتهم بالقتل أو وجود شاهد أو قول المقتول قبل وفاته: قتلني فلان، ونحو ذلك وإلا فلا يُحكّم بالقسامة، أما الحنفية فلم يشترطوا اللوث لوجوب القسامة. ثم ذكر عدد الأيمان التي يحلفونها ومن هم الذين يحق لهم الحلف، فعند الجمهور ما عدا الشافعية يحلف الأولياء ومن يستعين بهم الأولياء من العصبة خمسين يمينا، وعند الشافعية لا يقسم إلا وارث. وبعد أن عرض شيئا لا بأس من أحكام القسامة أحال القارئ إلى كتب الفقه ومراجعته للتوسع في المسألة.⁶²

2.1.6. مصادر المؤلف:

- من خلال دراسة وتحقيق القسم المقرر من تفسير "فتح المنان" تبين أن أهم المصادر التي اعتمد عليها قطب الدين الشيرازي في تفسيره ونقل منها بكثرة هي ما يلي:
- الكشف والبيان للثعلبي (ت 427هـ).
 - معالم التنزيل للبعوي (ت 510هـ).
 - المحرر الوجيز لابن عطية الأندلسي (ت 542هـ).
 - الجامع لأحكام القرآن للقرطبي (ت 671هـ).
 - لباب التأويل للخازن (ت 741هـ).
 - بالإضافة إلى مصادر أخرى، مثل:
 - معاني القرآن للفراء (ت 207هـ).
 - جامع البيان عن تأويل القرآن للطبري (ت 310هـ).
 - تفسير القرآن العظيم لابن أبي حاتم (ت 327هـ).
 - تفسير القرآن العظيم المنسوب للطبراني (ت 360هـ).

⁶² للتوسع في المسألة يُنظر: *بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع*، علاء الدين، أبو بكر بن مسعود بن أحمد الكاساني الحنفي (ت: 587هـ)، دار الكتب العلمية، ط 2، 1406هـ - 1986م، 7/286. *بداية المجتهد ونهاية المقتصد*، أبو الوليد محمد بن أحمد بن محمد بن أحمد بن رشد القرطبي الشهير بابن رشد الحفيد، دار الحديث - القاهرة، بدون طبعة، 1425هـ - 2004م، 4/210. *مغني المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج*، شمس الدين، محمد بن أحمد الخطيب الشربيني الشافعي (ت: 977هـ)، دار الكتب العلمية، ط 1، 1415هـ - 1994م، 5/281. *كشاف القناع عن متن الإقناع*، منصور بن يونس بن صلاح الدين ابن حسن بن إدريس البهوتي الحنبلي (ت: 1051هـ)، المحقق: لجنة متخصصة في وزارة العدل، المملكة العربية السعودية، ط 1، 1421هـ، 2000م، 13/462.

- بحر العلوم للسمرقندي (ت 375هـ).

- الكشاف للزمخشري (ت 538هـ).

- أحكام القرآن لابن العربي (ت 543هـ).

- مدارك التنزيل للنسفي (ت 710هـ).

7. 2.1. منهج تحقيق المخطوط:

1.7. 2.1. ما يتعلق بالشكل الخارجي للنص المحقق:

- كُتِبَت الآيات كاملة قبل الخوض في تفسيرها؛ لأنه يؤدي إلى أخذ نظرة عامة عن الآية قبل تفسيرها.

- كُتِبَت الآيات القرآنية مشكولة ومضبوطة بالرسم الإملائي، ووضعت بين قوسين مزهرين هكذا: ﴿...﴾.

- فُصِّل بين الآيات فكُتِبَت كل آية في بداية الصفحة حتى إذا انتهى تفسيرها كُتِبَت الآية التي تليها في صفحة

جديدة ليسهل الفهم على القارئ.

- نُقِلَت الأحاديث الشريفة من مصادرها الأم مضبوطة بالشكل.

- كُتِبَ نص المخطوط حسب الرسم الإملائي الحديث.

- ضُبِط بالشكل ما يلزم ضبطه لرفع الغموض والإشكال.

- إذا كُتِبَ شيء في المتن ليس موجودا في النسخة الأصل فإنه يُوضَع بين معقوفتين هكذا: [...].

- أُشير إلى بداية كل صفحة من المخطوط، وكُتِبَ رقم الورقة مع حرف «و» لوجه الورقة وحرف «ظ» لظهر

الورقة

ووضَع بين معقوفتين هكذا: [236 و] بداية الورقة 236 من النسخة الأم - وجه الورقة.

- أهملت الإشارة إلى الفروقات البسيطة الموجودة بين النسخ مثل: صلى الله عليه وسلم - صلوات الله وسلامه

عليه - رحمه الله - رحمه الله تعالى، وما شابه ذلك؛ لعدم تأثير ذلك على المعنى، وأُثبت الصيغ الأكمل.

- ووضعت صور لبداية ونهاية المخطوط، وبداية ونهاية النص المحقق من كل نسخة.

2.7. 2.1. مقابلة النسخ:

- لقد قُوبِل المخطوط على ثلاث نسخ وهي: نسخة دار الكتب المصرية، ورُمز لها ب «م»، ونسخة حكيم

أوغلوا، ورُمز لها ب «ح»، ونسخة أسعد باشا، ورُمز لها ب «أ».

- وقد جُعِلت نسخة دار الكتب المصرية هي النسخة الأم؛ وذلك لتميزها عن النسختين الأخريين ب:

1. وجود تاريخ النسخ وهو 1048هـ.

2. ذكر الناسخ في نهاية المخطوط أنها مستنسخة للأمير مصطفى ترجمان.

3.7. 2.1. تخريج الآيات والأحاديث وعزوها:

- عُرِيت الآيات الواردة في المتن بذكر اسم السورة ورقم الآية وذلك في الحاشية، هكذا: البقرة: 80. أي سورة

البقرة الآية 80.

- عُرِيت القراءات الواردة في المتن إلى كتب القراءات فإن لم توجد عُرِيت إلى كتب التفسير.

- خُرِجت الأحاديث الشريفة في الحاشية كالاتي:

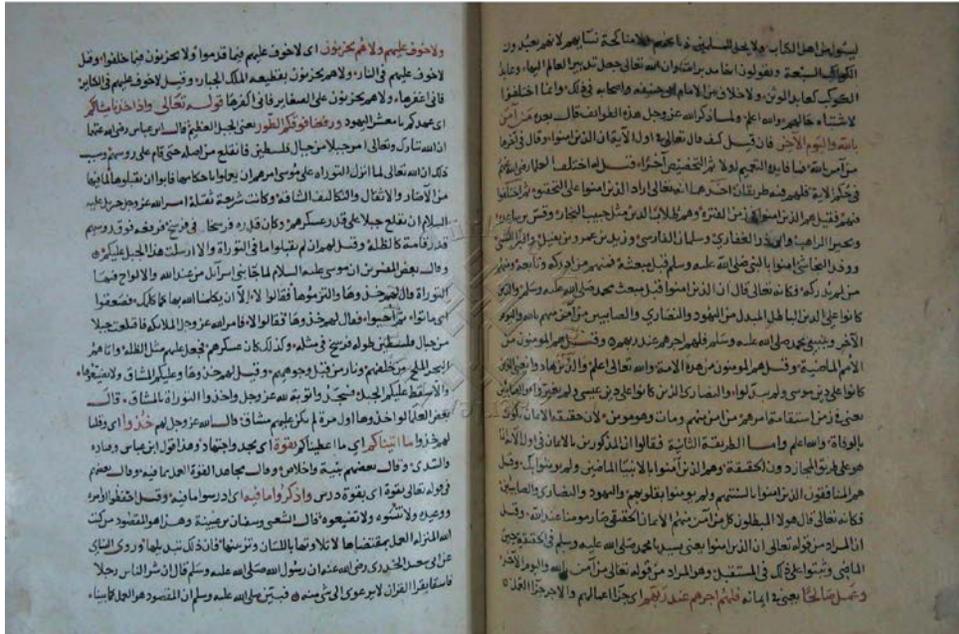
1. إذا ذَكَرَ المؤلف مصدر الحديث خُرجَ الحديث من ذلك المصدر.
 2. وإذا لم يُذكَر مصدر الحديث بُحِثَ عنه في الصحيحين فإن لم يوجد بُحِثَ عنه في باقي الكتب التسعة وإلا بُحِثَ عنه في المعاجم والمسانيد.
 3. نُقِلَ الحكم على الأحاديث من كتب التخريج، فإن لم يوجد الحكم أُكْتَفِيَ بذكر الحديث والإشارة إلى مصدره دون الحكم عليه.
- شُرِحت الألفاظ الغريبة الواردة في المتن باختصار في الحاشية.
- نُسِبت الأشعار إلى أصحابها من دواوينهم الشعرية مع ذكر البحر في المتن بين معقوفتين، فإن لم يوجد الشعر في الدواوين عُزِيَ إلى كتب التفسير الموجود فيها.
- عُزيت الأقوال إلى أصحابها من كتبهم، كما وُثِّقت النقول التي نقلها المؤلف من كتب التفسير قدر المستطاع.
- 4.7. 2.1. التعريف بالأعلام والأماكن والمصطلحات:**
- عُرِفَ بالأعلام غير المشهورين، فلم يُترجم للصحابة ولا لأئمة المذاهب الأربعة. وكذلك عُرِفَ بالأماكن والبلدان غير المشهورة بإيجاز.
- 5.7. 2.1. الفهارس:**
- كُتِبَ في أول البحث فهرس المحتويات، وكُتِبَ في آخر البحث فهرس المصادر.

2.1. 8. صور عن نسخ المخطوط:

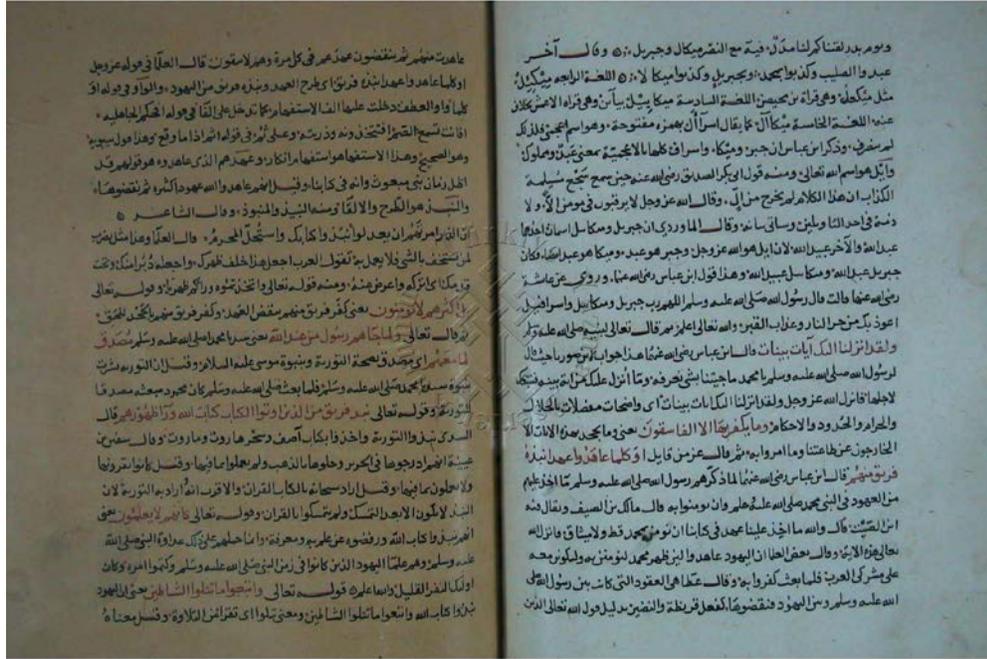
نسخة حكيم أوغلو علي باشا - المكتبة السليمانية: الورقة الأولى



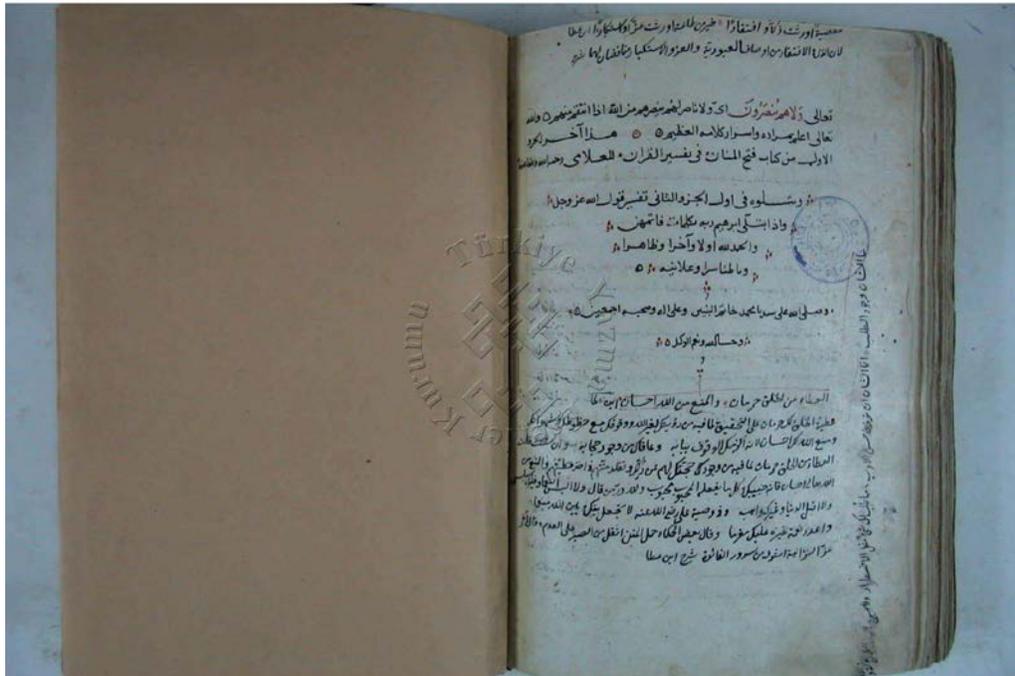
نسخة حكيم أوغلو علي باشا - المكتبة السليمانية: بداية النص المحقق



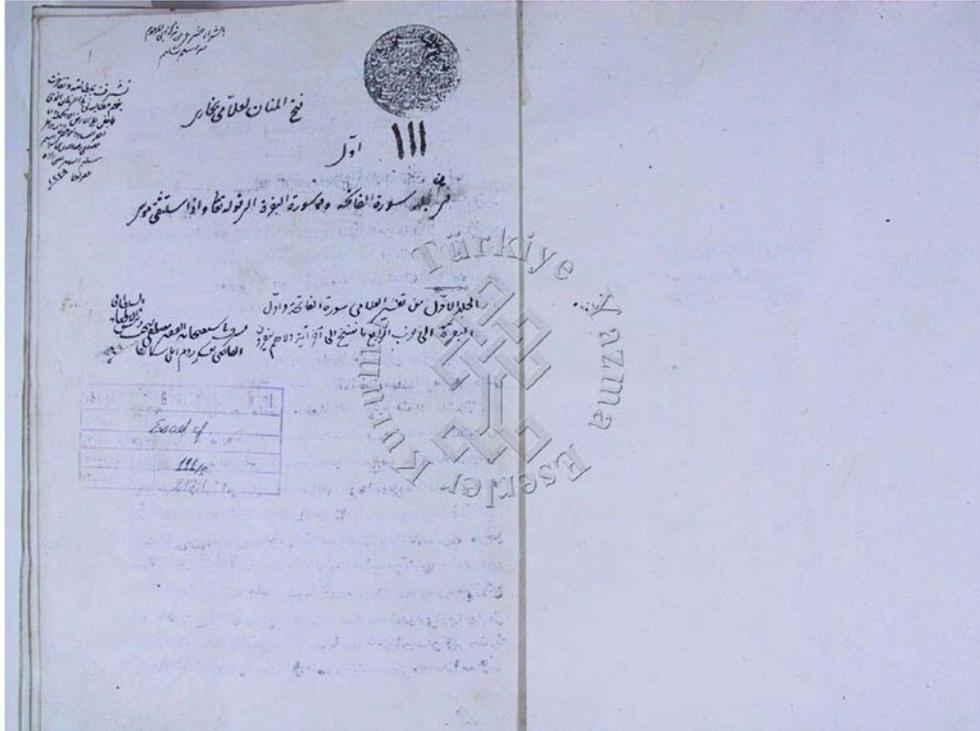
نسخة حكيم أوغلو علي باشا - المكتبة السليمانية: نهاية النص المحقق



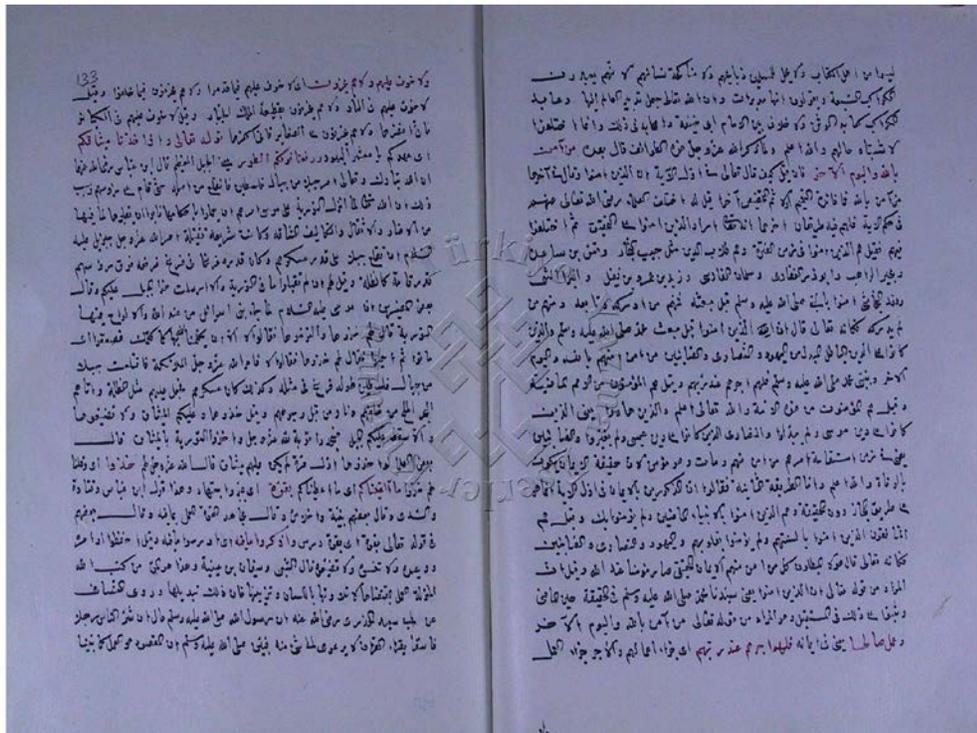
نسخة حكيم أوغلو علي باشا - المكتبة السليمانية: الورقة الأخيرة



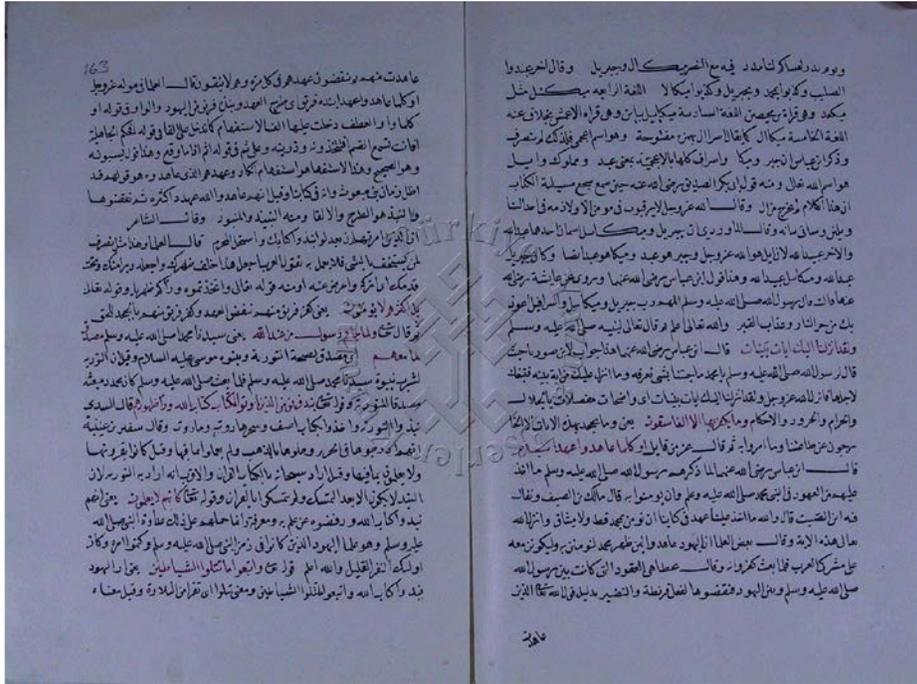
نسخة أسعد أفندي - المكتبة السليمانية: الورقة الأولى



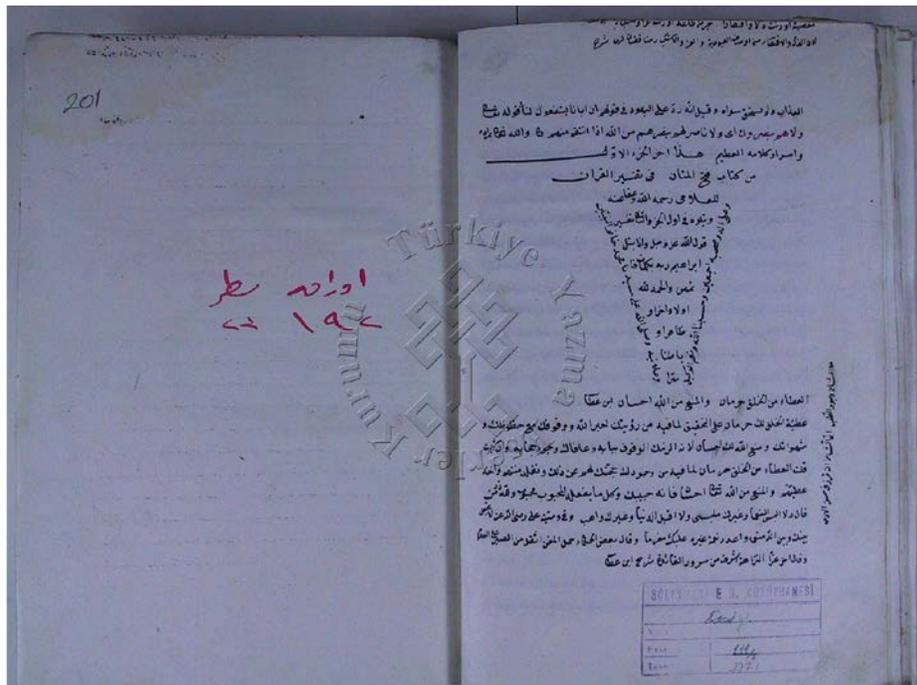
نسخة أسعد أفندي - المكتبة السليمانية: بداية النص المحقق



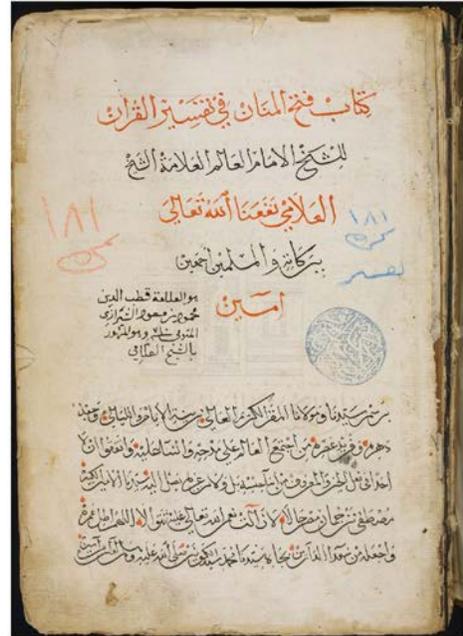
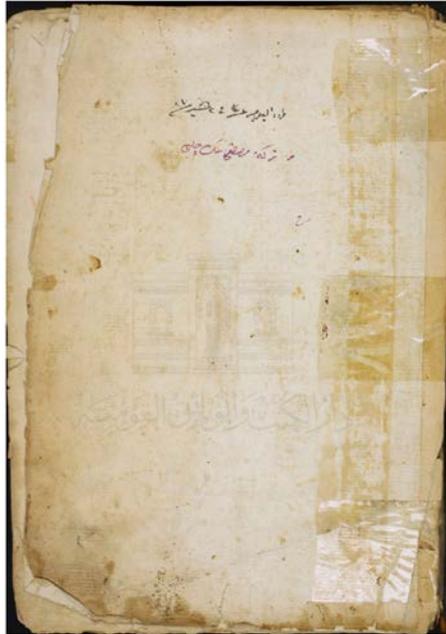
نسخة أسعد أفندي - المكتبة السليمانية: نهاية النص المحقق



نسخة أسعد أفندي - المكتبة السليمانية: الورقة الأخيرة



نسخة دار الكتب المصرية - الورقة الأولى



فأبى غيرهما ولا هم يجرون علي الصغار فإذ كرهها وأذا خذنا منها
أي عهدكم يا من قبل المهور **ووصفنا قول الطور** يعني الجبل العظيم بالبرية
وصي الله بما أن الله تعالى لما جعل من جنات فلسطين فأنفق من أمته
حتى في عدي وسهله وصبيته فكانت من أوطاننا أنزل لوراة علي موسى
أن يهاوا بالحكام فاقابوا أن يضاهاها بما فيها أصارا ولا انغال والملك
الشامة وكان يتردد شامة فنبيلة امرأته حبانة وفاعل صيرت علي السارة
ينلع جيلها ليو عسك حور كان ذرا في حضان في فرج حور في حور
ووصفها في فامة كالطامة ووصف الطران من فاعل لوراة في الأسمان
هذا الجبل علي كرو قال **يفضل المير من موسى عليه الصلاة والسلام** أبا يحيى
أربل من خندا ليدعها في الما حور فيها الموراة قال طير خردوها والترخها
فقالوا لا أن كملنا الله فقال كملكم فصره فورا أي ما فاعل حور فقال لهم
خردوها فقالوا أنما الله عز وجل الملكة فأنفقت جبالا من جنات فلسطين
فولده في حور من له وصفا كان خردوها في جبل علي مثل الظلة فاعل الطران
من خلدته ثم ونا من قبل حورهم وصف الجرد حورها وعلمها لسان ولا يضيغ
والأسط علي كرو هذا الجبل صيروا فوجه لله عز وجل وأخذوا الموراة بالما
قال **يفضل لمة لوراة** وها الموراة لوراة علي فمير من قال الله عز وجل
لمير خردوا أي وقلنا لوراة واما **اليتنا كرو** أي ما اعطيناكم **يفسر** أي

مصدق لما منهم اي مصدق بصحة التوراة وبذبوله نوحى عليه السلام
وقيل ان التوراة بشرى نبي سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم كما كانت
لله صلى الله عليه وسلم كان مجرد مبعثه مصدق للتوراة وقوله تعالى **بئذ فرغنا**
من الذين اوتوا الكتاب كتابا لله وما كانوا هم قال السدي تارة التوراة
واخذوا كتابا صفت ونحوها روت وما دونت وقال سعيد بن جبير
العلماء رجعوا في الحوزة وصلوها بالذهب ولم يملوا ما فيها وقيل ان
الذين ملوا ما فيها وقيل ان اراجه انما بالكامل للقرآن والافرنه ان اراجه التوراة
لان الله لا يكون الا بعد التمسك ولم يتمسكوا بالقرآن وقوله تعالى **كانهم**
لا يعلمون يعني فهم تروا كتابا لله ورفضوا عن علمه ومعرفة ما احاط بهم
علي ذلك عداوة النبي صلى الله عليه وسلم وهم علموا اليهود الذين كانوا في من النبي
صلى الله عليه وسلم وصنعوا العزة وكان اولئك المعز القليل والاعطاف وقوله تعالى
واتبعوا ما اتوا به الشياطين يعني ان اليهود بدوا بكتاب الله واتبعوا ما سألوا الشياطين
ومعنى اتوا اي قرأوا التوراة وقيل ان معناه نفري وتصرف على ملك سليمان
وهو نوطان سليمان ملك الناصب البحر وقيل على ملك سليمان بن علي عمه بن سليمان
وقيل ان ذلك ان الشياطين صنعوا السجود والبرحان على لسان اصفه هدا
ما على اصفه بن برخيا سليمان ذلك وقد فوه شخصه سيد وقيل ان شخصه مصلاة
وقيل ان ذلك من نوح الله الملك عند ما شهرو ذلك وقيل ان نوحى الى الشياطين

مؤمن

القسم الثاني: تحقيق متن المخطوط

﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾⁶³].

[236و] ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ﴾ أي عهدكم يا معشر اليهود. ﴿وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ﴾ يعني الجبل العظيم. قال ابن عباس رضي الله عنهما: إنَّ الله تبارك تعالَى أمر جبلاً من جبال فلسطينَ فانقلع من أصله حتَّى قام على رؤوسهم، وسبب ذلك أنَّ الله تعالَى لما أنزل التوراةَ على موسى أمرهم أن يعملوا بأحكامها، فأبوا أن يقبلوها لِمَا فيها من الآصار⁶⁴ والأثقال والتكاليف الشاقَّة- وكانت شريعة شاقَّة ثقيلة- أمر الله سبحانه وتعالى جبريلَ عليه السَّلام أن يقلع جبلاً على قَدْر عسكرهم- وكان قدره فرسخان⁶⁵ في فرسخ- فرفعه فوق رؤوسهم قَدْر قامَة كالظُّلَّة⁶⁶ وقيل لهم: إن لم تقبلوا ما في التوراة وإلا أرسلتُ هذا الجبل عليكم.⁶⁷

وقال بعض المفسِّرين: إنَّ موسى عليه الصَّلاة والسَّلام لما جاء بني إسرائيل من عند الله تعالَى- والألواح فيها التوراة- قال لهم: خذوها والتزموها فقالوا: لا، إلا أن يكلمنا الله تعالَى⁶⁸ كما كلمك فضعقوا أي ماتوا ثم أُخِيوا، فقال لهم: خذوها فقالوا: لا، فأمر الله عز وجل الملائكة فاقتلعت جبلاً من جبال فلسطين طوله فرسخ في مثله- وكذلك كان عسكرهم- فجُعِل عليهم مثل الظُّلَّة، وأتاهم البحر الملح⁶⁹ من خلفهم ونار من قِبَل وجوههم وقيل لهم: خذوها وعليكم الميثاق ولا تُضَيِّعوها، وإلا سقط عليكم الجبل، فسجدوا توبَةً لله عزَّ وجلَّ وأخذوا التوراة بالميثاق. قال بعض العلماء: لو أخذوها أول مرة لم يكن عليهم ميثاق.⁷⁰

قال الله عزَّ وجلَّ لهم: ﴿خُذُوا﴾ أي وقلنا لهم: خذوا. ﴿مَا آتَيْنَاكُمْ﴾ أي ما أعطيناكم. ﴿بِقُوَّةٍ﴾ أي بجِدِّ [236ظ] واجتهاد، وهذا قول ابن عباس وقتادة⁷¹ والسُّدِّي⁷². وقال بعضهم: بِنِيَّةٍ وإخلاص، وقال مجاهد⁷³: القوة العمل بما فيه. وقال بعضهم في قوله تعالَى ﴿بِقُوَّةٍ﴾: أي بقوَّة دُرْس.⁷⁴

⁶³ البقرة: 63.

⁶⁴ الإِضْر: العهد الثقيل وجمعه آصارٌ. لسان العرب، محمد بن مكرم بن علي، أبو الفضل، جمال الدين ابن منظور الأنصاري الروينعي الإفريقي (ت 711هـ)، دار صادر - بيروت، ط3، 1414هـ، 22/4.

⁶⁵ أ،ح: فرسخًا.

⁶⁶ الظُّلَّة والمِظْلَّة سواء وهما ما يُسْتَظَلُّ به من الشَّمْس. كتاب العين، أبو عبد الرحمن الخليل بن أحمد بن عمرو بن تميم الفراهيدي البصري (ت 170هـ)، تحقيق: د مهدي المخزومي، د إبراهيم السامرائي، دار ومكتبة الهلال، بدون طبعة وتاريخ، 149/8.

⁶⁷ تفسير البغوي (معالم التنزيل في تفسير القرآن)، محيي السنة، أبو محمد الحسين بن مسعود بن محمد بن الفراء البغوي الشافعي (510هـ)، تحقيق: عبد الرزاق المهدي، دار إحياء التراث العربي - بيروت، ط1، 1420هـ، 125/1.

⁶⁸ أ،ح: بزيادة (بها).

⁶⁹ (البحر الملح) عبارة صحيحة. قال الرَّجَّاح: مَرَجَ خَلَطَ يَغْنِي البُحْر المِلْح بالبحر العذب. تهذيب اللُّغة، محمد بن أحمد بن الأزهرى الهروي، أبو منصور (ت 370هـ)، تحقيق: محمد عوض مرعب، دار إحياء التراث العربي - بيروت، ط1، 2001م، 51/11.

⁷⁰ الجامع لأحكام القرآن، أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري الخزرجي شمس الدين القرطبي (671هـ)، تحقيق: أحمد البردوني وإبراهيم أطفيش، دار الكتب المصرية - القاهرة، ط2، 1384هـ - 1964م، 436/1.

⁷¹ قتادة بن دِعَامَةَ السُّدُوسِيُّ وكان يكتَى أبا الخطاب. وكان ثقة مأموناً حجة في الحديث، وكان يقول بشيء من القدر، وقال أحمد بن حنبل: كان قتادة أحفظ أهل البصرة لا يسمع شيئاً إلا حفظه، مات بواسطة في الطاعون سنة ثمان مائة وعشرة، وقيل: سنة سبع عشرة ومائة، وله سبع

﴿وَأَذْكُرُوا مَا فِيهِ﴾ أي ادرسوا ما فيه. وقيل احفظوا أو امره ووعيده ولا تَنْسُوهُ ولا تُضَيِّعُوهُ. قال الشَّعْبِيُّ⁷⁵ وسُفْيَانُ بن عُيَيْنَةَ⁷⁶: وهذا هو المقصود من كُتِبَ اللهُ المُنَزَّلَةُ العَمَلُ بمقتضاها لا تلاوتها باللسان وتزيينها، فإنَّ ذلك تبديلها وتزيينها⁷⁷ وروى النَّسَائِيُّ عن أَبِي سَعِيدِ الخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُوْلَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: " إِنَّ مِنْ شَرِّ النَّاسِ: رَجُلًا [فَاجِرًا]⁷⁸، يَقْرَأُ [كِتَابَ اللهِ]⁷⁹ لَا يَزْعُوِي⁸⁰ إِلَى شَيْءٍ مِنْهُ " .⁸¹

وخمسون سنة. تذكره الحفاظ، شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قَائِمِاز الذهبي (ت748هـ)، دار الكتب العلمية بيروت - لبنان، ط1، 1419هـ - 1998م، 92/1.

⁷² الشُّدِّيُّ إِسْمَاعِيلُ بن عبد الرحمن بن أبي كريمة، الإمام، المفسر، أبو محمد الحجازي، ثم الكوفي، الأعرور، السدي، أحد موالى قريش، حدَّث عن: أنس ابن مالك، وابن عباس وغيرهم، وورد عنه: أنه رأى أبا هريرة، والحسن بن علي، قال النسائي: صالح الحديث، وقال أحمد بن حنبل: ثقة، وقال يحيى ابن معين: ضعيف، مات في سنة سبع وعشرين ومائة. سير أعلام النبلاء، شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قَائِمِاز الذهبي (ت748هـ)، تحقيق: مجموعة من المحققين بإشراف الشيخ شعيب الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة، ط3، 1405هـ/ 1985م، 264/5.

⁷³ مجاهد بن جبير المكي أبو الحجاج القرشي المخزومي، مولى السائب بن أبي السائب المخزومي، أحد أئمة التابعين والمفسرين كان من أخصياء أصحاب ابن عباس، وكان أعلم أهل زمانه بالتفسير، حتى قيل إنه لم يكن أحد يريد بالعلم وجه الله إلا مجاهد وطاوس، وقال مجاهد: أخذ ابن عمر بركابي وقال: وددت أن ابني سالمًا وغلامي نافعًا يحفظان حفظك. وقيل إنه عرض القرآن على ابن عباس ثلاثين مرة، وقيل مرتين، أوقفه عند كل آية وأسأله عنها، مات مجاهد وهو ساجد سنة مائة، وقيل إحدى وثلاثين وقيل ثلاث ومائة، وقيل أربع ومائة، وقد جاوز الثمانين. البداية والنهاية، أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي البصري ثم الدمشقي (ت774هـ)، دار الفكر، بدون طبعة، 1407هـ - 1986م، 224/9.

⁷⁴ تفسير ﴿بِقُوَّةٍ﴾ منقول من تفسير القرطبي، 437/1

⁷⁵ أبو عمرو عامر بن شراحيل بن عبد بن ذي كبار، وذو كبار قيل من أقبال اليمن، الشعبي، وهو من حمير وعداده في همدان؛ وهو كوفي تابعي جليل القدر وافر العلم، روي أن ابن عمر رضي الله عنه مر به يوماً وهو يحدث بالمغازي فقال: شهدت القوم وإنه أعلم بها مني، ويقال إنه أدرك خمسمائة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم. وكانت ولادته لست سنين خلت من خلافة عثمان رضي الله عنه، وقيل سنة عشرين للهجرة، وتوفي بالكوفة سنة مئة وأربعة للهجرة، وكانت وفاته فجأة. وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان، أبو العباس شمس الدين أحمد بن محمد بن إبراهيم بن أبي بكر ابن خلكان البرمكي الإربلي (ت681هـ)، تحقيق: إحسان عباس، دار صادر - بيروت، بدون طبعة، 1900م، رقم (317)، 12/3.

⁷⁶ سفيان بن عيينة بن أبي عمران ميمون الهلالي مولى محمد بن مزاحم، الإمام الكبير، حافظ العصر، شيخ الإسلام، أبو محمد الهلالي، الكوفي، ثم المكي، ولد بالكوفة سنة مئة وسبعة للهجرة، ثقة، حجة طلب الحديث وهو حدث، قال الإمام الشافعي: لولا مالك وسفيان بن عيينة، لذهب علم الحجاز، توفي يوم السبت أول رجب سنة مئة وثمان وتسعين للهجرة. ودفن بالحجون. وتوفي وهو ابن إحدى وتسعين سنة. الطبقات الكبرى، أبو عبد الله محمد ابن سعد بن منيع الهاشمي بالولاء، البصري، البغدادي المعروف بابن سعد (ت230هـ)، تحقيق: محمد عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، ط1، 1410هـ - 1990م، رقم (1642)، 41/6. سير أعلام النبلاء للذهبي، رقم (120)، 454/8.

⁷⁷ في (أ) و(ح): بدون وتزيينها.

⁷⁸ في النسخ الثلاث: (فاسقاً) وكذا في تفسير القرطبي 437/1، والمثبت أعلاه هو ماجاء في رواية النسائي.

⁷⁹ في النسخ الثلاث: (القرآن)، وكذا في تفسير القرطبي 437/1 والمثبت أعلاه هو ماجاء في رواية النسائي.

⁸⁰ ازغوى فلائ عن الجهل ارعوا حسناً، وزغوى حسنة، وهو نزوعه عن الجهل وحسن رجوعه. كتاب العين للفراهيدي، 240/2.

⁸¹ السنن الصغرى للنسائي، أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب بن علي الخراساني، النسائي (ت303هـ)، تحقيق: عبد الفتاح أبو غدة، مكتب المطبوعات الإسلامية - حلب، ط2، 1406هـ - 1986م، باب: فضل من عمل في سبيل الله على قدمه، رقم (3106)، 11/6.

فَبَيَّنَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ الْمَقْصُودَ هُوَ الْعَمَلُ كَمَا بَيَّنَّا. وَقَالَ الْإِمَامُ مَالِكٌ رَحِمَهُ اللهُ: قَدْ يَقْرَأُ الْقُرْآنَ مَنْ لَا خَيْرَ فِيهِ⁸². فَمَا لَزِمَ إِذَا مَنْ قَبَّلْنَا وَأَخَذَ عَلَيْهِمْ لَازِمًا لَنَا وَوَجِبَ عَلَيْنَا. قَالَ اللهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَاتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ﴾⁸³. فَأَمَرْنَا سَبْحَانَهُ بِاتِّبَاعِ كِتَابِهِ وَالْعَمَلِ بِمَقْتَضَاهُ لَكِنْ تَرَكْنَا ذَلِكَ كَمَا تَرَكْتَ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى وَبَقِيَتْ أَشْخَاصُ الْكُتُبِ وَالْمَصَاحِفِ لَا تَفِيدُ شَيْئًا لِعَلْبَةِ الْجَهْلِ وَطَلَبِ الرِّيَاسَةِ وَاتِّبَاعِ الْأَهْوَاءِ.

وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ عَنْ جُبَيْرِ بْنِ نُفَيْرٍ⁸⁴، عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، قَالَ: كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَشَخَّصَ بَصَرَهُ إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ قَالَ: «هَذَا أَوْ أَنْ يُخْتَلَسَ [فِيهِ] الْعِلْمُ مِنَ النَّاسِ حَتَّى لَا يَقْدُرُوا مِنْهُ عَلَى شَيْءٍ» فَقَالَ زِيَادُ بْنُ لَبِيدٍ الْأَنْصَارِيُّ⁸⁶: [237 و] كَيْفَ يُخْتَلَسُ مِنَّا وَقَدْ قَرَأْنَا الْقُرْآنَ فَوَاللَّهِ لَنَقْرَأَهُ وَلَنُقْرِئَهُ نِسَاءَنَا وَأَبْنَاءَنَا، فَقَالَ: «ثَكَلْتُكَ أُمَّكَ يَا زِيَادُ، إِنْ كُنْتُ لَأَعُدُّكَ مِنْ فَهَاءِ أَهْلِ الْمَدِينَةِ هَذِهِ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ عِنْدَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى فَمَاذَا تُغْنِي عَنْهُمْ؟»⁸⁷ وَذَكَرَ الْحَدِيثَ وَسَيَّأْتِي ذَكَرَهُ.⁸⁸

وَخَرَجَهُ النَّسَائِيُّ أَيْضًا مِنْ حَدِيثِ جُبَيْرِ بْنِ نُفَيْرٍ أَيْضًا عَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ الْأَشْجَعِيِّ مِنْ طَرُقِ صَحِيحَةٍ، وَأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَزِيَادُ: «ثَكَلْتُكَ أُمَّكَ يَا زِيَادُ هَذِهِ التَّوْرَةُ عِنْدَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى»⁸⁹.

⁸² تفسير القرطبي 437/1.

⁸³ الزمر: 55.

⁸⁴ جبير بن نفير بن مالك الحضرمي ويكنى أبا عبد الرحمن له صحبة ورواية، وكان من علماء أهل الشام وكان مشهورا بالعبادة والعلم، وكان ثقة فيما روى من الحديث، وحدث عن: أبي بكر - فيحتمل أنه لقيه - وعن عمر، والمقداد، وأبي ذر وغيرهم، روى عنه: ولده؛ عبد الرحمن، ومكحول، وخالد بن معدان وآخرون، توفي بالشام سنة ثمانين للهجرة وعمره مئة وعشرون سنة. الطبقات الكبرى لابن سعد 306/7، سير أعلام النبلاء للذهبي 76/4، البداية والنهاية لابن كثير 33/9.

⁸⁵ هذه زيادة موجودة في النسخ الثلاث كما هي موجودة في تفسير القرطبي 437/1، لكنها ليست موجودة في أصل الحديث عند الترمذي.

⁸⁶ زياد بن لبيد بن ثعلبة بن سنان بن عامر بن عدي بن أمية الأنصاري الخزرجي أبو عبد الله، خرج إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بمكة فأقام معه حتى هاجر فكان يقال له مهاجري أنصاري وشهد العقبة وبدرا والمشاهد ومات النبي صلى الله عليه وآله وسلم وهو عامله على حضرموت وكان له بلاء حسن في قتال أهل الردة، مات في أول خلافة معاوية سنة إحدى وأربعين للهجرة. تهذيب التهذيب، أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد بن أحمد بن حجر العسقلاني (ت 852هـ)، مطبعة دائرة المعارف النظامية، الهند، ط 1، 1326هـ، رقم (699)، 382/3.

⁸⁷ سنن الترمذي، محمد بن عيسى بن سورة بن موسى بن الضحاك، الترمذي، أبو عيسى (ت 279هـ)، تحقيق: إبراهيم عطوة عوض المدرس في الأزهر الشريف، شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي - مصر، ط 2، 1395هـ - 1975م، رقم (2653)، 31/5.

⁸⁸ وتكملة الحديث هي: قَالَ جُبَيْرٌ: فَلَقِيْتُ عِبَادَةَ بْنَ الصَّامِتِ، قُلْتُ: أَلَا تَسْمَعُ إِلَى مَا يَقُولُ أَخُوكَ أَبُو الدَّرْدَاءِ؟ فَأَخْبَرْتُهُ بِالَّذِي قَالَ أَبُو الدَّرْدَاءِ قَالَ: «صَدَقَ أَبُو الدَّرْدَاءِ، إِنْ شِئْتُ لَأُحَدِّثُكَ بِأَوَّلِ عِلْمٍ يُرْفَعُ مِنَ النَّاسِ؟ الْخُشُوعُ، يُوشِكُ أَنْ تَدْخُلَ مَسْجِدَ جَمَاعَةٍ فَلَا تَرَى فِيهِ رَجُلًا خَاشِعًا»: «هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ، وَمُعَاوِيَةُ بْنُ صَالِحٍ ثِقَّةٌ عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ. سنن الترمذي 31/5.

⁸⁹ هذا اللفظ ليس موجودا عند النسائي ولا عند غيره وإنما نقله الشيرازي من تفسير القرطبي 438/1، أما اللفظ الموجود في سنن النسائي الكبرى فهو: عَنْ جُبَيْرِ بْنِ نُفَيْرٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي عَوْفُ بْنُ مَالِكٍ الْأَشْجَعِيُّ، أَنَّ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَظَرَ إِلَى السَّمَاءِ يَوْمًا فَقَالَ: «هَذَا أَوْ أَنْ يُرْفَعُ الْعِلْمُ»، فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ يُقَالُ لَهُ: لَبِيدُ بْنُ زِيَادٍ: يَا رَسُولَ اللهِ يُرْفَعُ الْعِلْمُ وَقَدْ أُثْبِتَ وَوَعْتُهُ الْقُلُوبُ؟ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنْ كُنْتُ لَأَحْسَبُكَ مِنْ أَفْقِهِ أَهْلِ الْمَدِينَةِ»، وَذَكَرَ لَهُ ضَلَالَةَ الْيَهُودِ، وَالنَّصَارَى عَلَى مَا فِي أَيْدِيهِمْ مِنْ كِتَابِ اللهِ...". السنن الكبرى، أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب بن علي الخراساني، النسائي (ت: 303هـ)، حققه وخرج أحاديثه: حسن عبد المنعم شلبي، مؤسسة الرسالة - بيروت، ط 1، 1421هـ - 2001م، باب كيف يرفع العلم، رقم الحديث 5878، 392/5.

وفي الموطأ عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال لإنسان: إنك في زمانٍ قليلٍ قُرْأُوهُ، كثيرٌ فقهاؤُهُ⁹⁰، [يُحْفَظُ] ⁹¹ فِيهِ حُدُودُ الْقُرْآنِ، و[يُضَيِّعُ] ⁹² حُرُوفَهُ، قَلِيلٌ مَنْ يَسْأَلُ، كَثِيرٌ مَنْ يُعْطَى، يُطِيلُونَ فِيهِ الصَّلَاةَ، وَيَقْضُرُونَ فِيهِ⁹³ [الْحُطْبَةَ، يُبْدُونَ فِيهِ] ⁹⁴ أَعْمَالَهُمْ قَبْلَ أَهْوَائِهِمْ، وَسَيِّئَاتِي ⁹⁵ زَمَانٌ، [كَثِيرٌ قُرْأُوهُ، قَلِيلٌ فَقَهَاؤُهُ، يُحْفَظُ فِيهِ حُرُوفُ الْقُرْآنِ، وَيُضَيِّعُ حُدُودَهُ] ⁹⁶، كَثِيرٌ مَنْ يَسْأَلُ، قَلِيلٌ مَنْ يُعْطَى، يُطِيلُونَ ⁹⁷ الْحُطْبَةَ، وَيَقْضُرُونَ الصَّلَاةَ، وَيُبْدُونَ فِيهِ أَهْوَاءَهُمْ قَبْلَ أَعْمَالِهِمْ. ⁹⁸ وهذه نصوص تدل على ما ذكرنا.

وقد قال يحيى ⁹⁹ بن معاذ ¹⁰⁰ سألت ابن نافع عن قوله صلى الله عليه وسلم يبدون [أهواءهم] ¹⁰¹ قبل أعمالهم قال: يقول: يتبعون [أهواءهم] ¹⁰² ويتركون العمل بالذي افترض عليهم. ¹⁰³ فذلك معنى قوله تعالى واذكروا ما فيه. ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ أي لكي تنجوا من الهلاك في الدنيا والعذاب في العقبى وإلا رضخت رؤوسكم بهذا الجبل، فلما رأوا ذلك [نازلاً] ¹⁰⁴ بهم قبلوا وسجدوا وجعلوا يلاحظون الجبل وهم سجدوا، فصار ذلك سنة في سجود اليهود لا يسجدون [237ظ] إلا على أنصاف وجوههم ويقولون: بهذا السجود رُفِعَ عَنَّا العذاب. ¹⁰⁵ وقد تقدّم تفسير التقوى ¹⁰⁶ فلا معنى لإعادته والله أعلم.

﴿ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ مِّنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَكُنْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ ¹⁰⁷

⁹⁰ في النسخ الثلاث: (كثير فقهاؤه قليل قراؤه) والمثبت هو ما جاء في الموطأ.

⁹¹ في النسخ الثلاث: (تحفظ) بالياء والمثبت بالياء كما جاء في الموطأ.

⁹² في النسخ الثلاث: (تضيع) بالياء والمثبت بالياء كما جاء في الموطأ.

⁹³ في النسخ الثلاث سقطت (فيه) وقد أثبتناها كما جاءت في الموطأ.

⁹⁴ في النسخ الثلاث سقطت (فيه) وقد أثبتناها كما جاءت في الموطأ.

⁹⁵ في النسخ الثلاث زيادة (على الناس) ولم نثبتها لعدم ثبوتها في الموطأ.

⁹⁶ في النسخ الثلاث سقطت الجمل الموجودة بين القوسين المعقوفين، وقد أثبتناها كما جاءت في الموطأ.

⁹⁷ في النسخ الثلاث زيادة (فيه) ولم نثبتها لعدم ثبوتها في الموطأ.

⁹⁸ الموطأ، مالك بن أنس أبو عبد الله الأصححي (ت 179 هـ) برواية أبي مصعب الزهري، المحقق: مركز البحوث بدار التأصيل، دار التأصيل، بدون طبعة، 1437هـ - 2016م، رقم (500)، 443/1.

⁹⁹ لعنه يحيى بن معاذ الرّازي الزّاهد العارف، حكيم زمانه وواعظ عصره، مات بنيسابور سنة 258هـ. *شذرات الذهب في أخبار من ذهب*، عبد الحي ابن أحمد بن محمد ابن العماد العكري الحنبلي، أبو الفلاح (المتوفى: 1089هـ)، حققه: محمود الأرناؤوط، دار ابن كثير، دمشق - بيروت، ط 1، 1406 هـ - 1986 م، 260/3.

¹⁰⁰ في (أ) و(ح): بدون (ابن معاذ).

¹⁰¹ في النسخ الثلاث سقطت الهمزة (أهواهم) والمثبت هو الصحيح.

¹⁰² في النسخ الثلاث سقطت الهمزة (أهواهم) والمثبت هو الصحيح.

¹⁰³ أخرجه القرطبي في تفسيره 438/1. ولم يُعثر عليه في كتب الحديث والتخريج.

¹⁰⁴ في النسخ الثلاث: نازل، والمثبت هو الأصح.

¹⁰⁵ *الكشف والبيان عن تفسير القرآن*، أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي، أبو إسحاق (ت 427هـ)، تحقيق: الإمام أبي محمد بن عاشور، مراجعة وتدقيق: الأستاذ نظير الساعدي، دار إحياء التراث العربي، بيروت - لبنان، ط 1، 1422هـ - 2002م، 212/1.

¹⁰⁶ تقدم ذلك في الورقة [81 و] من نسخة دار الكتب المصرية عند تفسيره ﴿هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ﴾ البقرة، الآية 2

¹⁰⁷ سورة البقرة، الآية 64.

قوله تعالى ﴿ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ﴾ أي عرضتم وعصيتم ﴿مِن بَعْدِ ذَلِكَ﴾ أي [من] ¹⁰⁸ بعدما قبلتم التوراة ﴿فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ﴾ بالإمهال وتأخير العذاب ﴿لَكُنْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ أي من ¹⁰⁹ المغبونين بذهاب الدنيا والعذاب في العقبى. ¹¹⁰ والله تعالى أعلم.

[﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدُوا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ﴾] ¹¹¹

قوله عز وجل ﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدُوا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ﴾ قال العلماء: معنى قوله تعالى ﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ﴾ أي عرفتم أعيان المعتدين. وقيل: علمتم أحكامهم. والاعتداء هو التجاوز في الحدود وقد تقدم معناه. ¹¹²

وروى النسائي عن صفوان بن عسال [المرادي] ¹¹³ قَالَ: قَالَ يَهُودِيٌّ لِصَاحِبِهِ: أَذْهَبَ بِنَا إِلَى هَذَا النَّبِيِّ، قَالَ [لَهُ صَاحِبُهُ]: لَا تَقُلْ نَبِيٌّ، لَوْ سَمِعَكَ كَانَ لَهُ أَرْبَعَةُ أَغْنِيْنِ، فَأَتَيْتَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسَأَلَاهُ عَنْ تِسْعِ آيَاتِ بَيِّنَاتٍ، فَقَالَ لَهُمْ: «لَا تُشْرِكُوا بِاللَّهِ شَيْئًا، وَلَا تَسْرِقُوا، وَلَا تَزْنُوا، وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ، وَلَا تَمْشُوا بِبِرْيٍ إِلَى ذِي سُلْطَانٍ، وَلَا تَسْخَرُوا، وَلَا تَأْكُلُوا الرِّبَا، وَلَا تَقْدِفُوا الْمُخَصَّنَةَ، وَلَا تَوْلُوا يَوْمَ الرُّخْفِ، وَعَلَيْكُمْ خَاصَّةٌ يَهُودُ أَنْ لَا تَعْدُوا فِي السَّبْتِ» فَقَبَّلُوا يَدَيْهِ وَرَجَلَيْهِ، وَقَالُوا: نَشْهَدُ أَنَّكَ نَبِيٌّ ¹¹⁴، قَالَ: «فَمَا يَمْنَعُكُمْ أَنْ تَتَّبِعُونِي؟» قَالُوا: إِنَّ دَاوُدَ دَعَا بَأَنَّ لَا يَزَالُ مِنْ ذُرِّيَّتِهِ نَبِيٌّ، وَإِنَّا نَخَافُ إِنْ اتَّبَعْنَاكَ أَنْ تَقْتُلَنَا يَهُودُ. ¹¹⁵ أخرجه الترمذي، وقال: حديث حسن صحيح. ¹¹⁶ [238] و] وسيأتي لفظه في سورة سبحان ¹¹⁷ إن شاء الله تعالى.

وقال بعض المفسرين: المراد بالاعتداء في يوم السبت ترك تعظيمه بترك الاشتغال فيه بالطاعات وعدم ترك المنكرات. قال بعض العلماء ¹¹⁸: السبت مأخوذ من السبت وهو القطع لأن الأشياء فيه سببت أي قطعت وتمت خيلقتها. وقال بعضهم: السبت مأخوذ من السبوت الذي هو الراحة والدعة.

ذُكِرَ الْإِشَارَةُ إِلَى الْقِصَّةِ:

¹⁰⁸ في (أ) و(ح): بزيادة (من).

¹⁰⁹ في (أ) و(ح): بدون (من).

¹¹⁰ لباب التأويل في معاني التنزيل، علاء الدين علي بن محمد بن إبراهيم بن عمر الشحي أبو الحسن، المعروف بالخازن (ت: 741هـ)، تصحيح: محمد علي شاهين، دار الكتب العلمية - بيروت، ط 1، 1415هـ، 51/1.

¹¹¹ البقرة: 65.

¹¹² تقدم ذلك في الورقة [233] و نسخة دار الكتب المصرية، عند تفسيره ﴿ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾ البقرة، الآية 61.

¹¹³ في النسخ الثلاث زيادة (المرادي)، وعند النسائي بدونها.

¹¹⁴ في (م): بزيادة لام (لنبي).

¹¹⁵ السنن الصغرى للنسائي، باب السحر، رقم 4078، 111/7.

¹¹⁶ سنن الترمذي، باب ما جاء في قبلة اليد والرجل، رقم 2733، 77/5.

¹¹⁷ سورة الإسراء.

¹¹⁸ هو ابن عطية في تفسيره المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، أبو محمد عبد الحق بن غالب بن عبد الرحمن بن تمام بن عطية الأندلسي المحاربي (ت 542هـ)، المحقق: عبد السلام عبد الشافي محمد، دار الكتب العلمية - بيروت، ط 1، 1422هـ، 159/1.

قال العلماء بالأخبار: ¹¹⁹ إن أصحاب السَّبْت كانوا في زمن داود عليه السَّلام بقرية يُقال لها أَيْلَة ¹²⁰ - وهي على ساحل البحر بين المدينة والشَّام كانت مَسْكَن بني إسرائيل - وحرَّم الله عزَّ وجلَّ عليهم صيد السَّمك يوم السَّبْت، فكان إذا دخل السَّبْت لم يبقَ حوت في البحر إلاَّ اجتمع هناك حتَّى لا يُرى الماء من كثرتها وحتَّى [يُخْرِجُن] ¹²¹ خراطيمهنَّ من الماء لِأَمْنِهَا، فإذا مضى السَّبْت تفرَّقن ولزَّمن مقلَّ ¹²² البحر أي قعر البحر. فذلك قوله تعالى ﴿ إِذْ تَأْتِيهِمْ حِيتَانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرَّعًا وَيَوْمَ لَا يَسْبِتُونَ لَا تَأْتِيهِمْ ﴾ ¹²³، ثمَّ إن الله سبحانه وتعالى أراد ما أراد فجاء ¹²⁴ الشَّيْطَانُ - لعنه الله - وسوس إليهم وقال: إنما نُهييتم عن أخذها يوم السَّبْت، فعمد ¹²⁵ رجال منهم فحفروا جِيَاضًا كِبَارًا حول البحر وشَرَعُوا منه إليها الأَنْهَار. فإذا كان عشيةَ الجمعة فتحوا تلك الأنهار فيقبل الموج من البحر بالحِيتان إلى تلك الحياض فيقعن فيها ولا [يقدرن] ¹²⁶ على الخروج منها لعمقها وقلة الماء، فإذا كان يوم الأحد أخذوها. وقيل: كانوا يسوقون الحيتان إلى الحياض [238 ظ] يوم السَّبْت ولا يأخذونها، فإذا أصبح يوم الأحد أخذوها.

وقيل: كانوا ينصبون الحبائل والشُّصوص ¹²⁷ يوم الجمعة ويخرجونها يوم الأحد، ففعلوا ذلك زمانا ولم ينزل عليهم عقوبة وكثرت أموالهم وتجروا على السَّبْت وقالوا: ما نرى السَّبْت إلاَّ قد أُجِّلَ لنا فأخذوا وملحوا وأكلوا وباعوا واشتروا، فلمَّا فعلوا ذلك صار أهل القرية ثلاث أصناف. وكانوا نحوًا من سبعين ألفًا: صنَّفَ أمسك عن الصَّيد ونهى عن الاصطياد، وصنَّفَ أمسك ولم ينه، وصنَّفَ انهمكوا في الذَّنْب وهتكوا الحرمة. وكان الصنَّف التَّاهون اثني عشر ألفًا، فلمَّا أبى المجرمون قبول نصحهم قالوا: والله لا نساكنكم في قرية واحدة أبدًا، فقسما القرية بينهم بجدار وعبروا ¹²⁸ على ذلك سنين فلعنهم داود عليه السَّلام وغضب الله عز وجل عليهم لأصرارهم على المعصية، فخرج التَّاهون ذات يوم من بابهم ولم يخرج من المجرمين أحد ولم يفتحوا بابهم، فلمَّا أبطأوا تسوَّروا عليهم الجدار فإذا هم جميعا قردة لها أذنان يتعاونون. ¹²⁹ وقال قتادة: صار الشُّبان قردة والشيوخ خنازير، فمكثوا ثلاثة أيام ¹³⁰ ثمَّ هلكوا ولم يمكث مسخ ¹³¹ فوق

¹¹⁹ تفسير البغوي 126/1.

¹²⁰ بالفتح: مدينة على ساحل بحر القلزم (البحر الأحمر) مما يلي الشام، وقيل: هي آخر الحجاز وأول الشام. معجم البلدان لياقوت الحموي 292/1.

¹²¹ كذا في (أ) و(ح) وفي (م) يخرج، والمثبت هو الصحيح.

¹²² مقل يَمقل: إذا غاص ويقال: نرحت البئر حتى بلغت مقلها، أي: قعرها. تهذيب اللغة للهروي 151/9.

¹²³ الأعراف: 163.

¹²⁴ في (أ) و(ح) بدون عبارة: الله سبحانه وتعالى أراد ما أراد فجاء.

¹²⁵ في (أ): فعمدوا.

¹²⁶ في التُّسخ الثلاث: (يقدرن) والمثبت هو الصحيح.

¹²⁷ في (أ) و(ح): الشُّصوص. والمثبت هو الصحيح. والشُّصّ والبُنصّ، لغتان، وهو شيء يُصاَد به السمك. كتاب العين، للفراهيدي، 211/6.

¹²⁸ في (أ) و(ح): غبروا.

¹²⁹ وردت هذه الرواية في تفسير الثعلبي 212/1.

¹³⁰ في (أ) بدون (أيام).

¹³¹ في (أ) و(ح): مسخ.

ثلاثة أيام ولم يتوالدوا. وقال ابن زومان:¹³² كانت القردة تعرف أنسابها من الإنس، ولا تعرف الإنس أنسابها من القردة، فجعلت القردة تأتي نسيها من الإنس فتشم ثيابها وتبكي فتقول: ألم ننهكم؟ فتقول برأسها: نعم فما نجا إلا الذين نهوا وهلك سائرهم.

وروي عن ابن مسعود رضي الله عنه [239 و] أنهم لم يلدوا بعدما مسخوا. قال: وكذلك [الممسوخ]¹³³ لا يكون له نسل ولا ذرية.¹³⁴ وقال ابن عباس رضي الله عنهما: كانوا رجالا ونساءً فمسخهم الله عز وجل الذكر ذكرا والأنثى أنثى وكانوا يتعاونون وكانت تسيل دموعهم ولم يأكلوا ولم يشربوا ولم يتناسلوا ثم أهلكهم الله عز وجل، وجاءت ريح فهبت بهم وألقتهم في البحر، وما [مسخ]¹³⁵ الله تعالى أمة إلا أهلكها.¹³⁶ فذلك قول الله عز وجل: ﴿فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ﴾ وهو أمر تحويل وتكوين، ومعنى ﴿خَاسِئِينَ﴾ أي مُبْعَدِينَ مطرودين. وقيل: فيه تقديم وتأخير تقديره: فقلنا لهم كونوا خاسئين قرده. والله تعالى أعلم.

[مسألة تناسل الممسوخين]

واختلف العلماء رضي الله عنهم في الممسوخ هل ينسل أم لا؟ على قولين: [القول الأول] قال الزجاج¹³⁷: قال قوم يجوز أن [تكون]¹³⁸ هذه القردة منهم. [القول الثاني] وقال الجمهور: الممسوخ لا ينسل، وإن القردة والخنازير وغيرهما كانت قبل ذلك، والذين مسخهم الله تعالى¹³⁹ هلكوا ولم يبق منهم نسل؛ لأنه قد أصابهم السُخْط والعذاب فلم يكن لهم قرار في الدنيا بعد ثلاثة أيام. وقال ابن عباس رضي الله عنهما: لم يعيش مسخ قط فوق ثلاثة أيام ولم يأكل ولم يشرب ولم ينسل.¹⁴⁰

¹³² زيد بن الحباب بن الريان وقيل: ابن رومان التميمي، أبو الحُسَيْن العكلي، الكوفي، خراساني الأصل، سكن الكوفة، ورحل في طلب العلم إلى العراق ومصر والحجاز وخراسان وغيرها، قال أبو حاتم: صدوق، صالح. مات سنة 203هـ. تهذيب الكمال في أسماء الرجال، يوسف بن عبد الرحمن بن يوسف، أبو الحجاج، جمال الدين ابن الزكي أبي محمد القضاعي الكلبي المزي (ت 742هـ)، المحقق: د. بشار عواد معروف، مؤسسة الرسالة - بيروت، ط1، 1400هـ - 1980م، 40/10.

¹³³ في (أ) و(ح): بزيادة (الممسوخ).

¹³⁴ أخرجه الطبراني في تفسيره، المكتبة الشاملة بدون جزء وصحة.

¹³⁵ كذا في (أ) و(ح)، وفي (م) أمسخ.

¹³⁶ أخرجه الطبراني في تفسيره، المكتبة الشاملة بدون جزء وصحة.

¹³⁷ الإمام، نحوي زمانه، أبو إسحاق إبراهيم بن محمد بن السري الزجاج، البغدادي، مصنف كتاب (معاني القرآن)، وله تأليف جملة، مات سنة 311هـ، سير أعلام النبلاء للذهبي 360/14.

¹³⁸ كذا في (أ) و(ح)، وفي (م) يكون.

¹³⁹ في (أ) و(ح) بزيادة: قد.

¹⁴⁰ أخرجه الطبراني في تهذيب الآثار، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الأملي، أبو جعفر الطبري (المتوفى: 310هـ)، المحقق: محمود محمد شاكر، مطبعة المدني - القاهرة، بدون طبعة وسنة، باب ذكر من نهى عن أكله من السلف، رقم 313، 194/1. القرطبي في الجامع

لأحكام القرآن 441/1.

وقال ابن عطية: وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم وثبت أن الممسوخ [لا ينسل]¹⁴¹ ولا يأكل ولا يشرب ولا يعيش أكثر من ثلاثة أيام.¹⁴² وهذا هو الصحيح من القولين.

فأما من احتج على صحة القول الأول وهو أن القردة¹⁴³ مسخ فهو ما روي أن النبي صلى الله عليه وسلم [239 ظ] قال: فُقِدَتْ أُمَّةٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ، لَا يُدْرَى مَا فَعَلَتْ، وَلَا أَرَاهَا إِلَّا الْفَأْرَ، أَلَا تَرَوْنَهَا إِذَا وُضِعَ لَهَا أَلْبَانُ الْإِبِلِ لَمْ تَشْرَبْهُ، وَإِذَا وُضِعَ لَهَا أَلْبَانُ الشَّاءِ شَرِبَتْهُ؟. رواه أبو هريرة وأخرجه مسلم.¹⁴⁴

واحتجوا أيضًا بحديث الضَّب الذي رواه¹⁴⁵ مسلم عن أبي سعيد الخُدري¹⁴⁶ وجابر رضي الله عنهما قال جابر: أُتِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِضَبٍّ، فَأَبَى أَنْ يَأْكُلَ مِنْهُ، وَقَالَ: «لَا أَذْرِي لَعَلُّهُ مِنَ الْقُرُونِ الَّتِي مُسِحَتْ». ¹⁴⁷ فمُتَأَوَّل على ما يأتي بيانه.

وفي صحيح البخاري عن عمرو بن ميمون، قال: «رَأَيْتُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ قِرْدَةً [اجْتَمَعَ عَلَيْهَا قِرْدَةٌ]¹⁴⁸، فَذَرَنْتُ، فَزَجَمُوهَا، فَزَجَمْتُهَا مَعَهُمْ». ¹⁴⁹ وهذا الحديث ثبت في بعض نُسَخ البخاري [وسقط]¹⁵⁰ في بعضها، وثبت في نص الحديث "قد زنت" وسقط هذا اللفظ عند بعضهم.

قال بعضهم¹⁵¹ فإن قيل: كأن البهائم بقيت فيهم تعارف الشرائع حتى ورثوها خلفًا عن سلف إلى زمان عمرو بن ميون قلنا: نعم، كذلك كان؛ لأن اليهود غيروا الرجم، فأراد الله عز وجل أن يقيمه في [مُسُوخِهِمْ]¹⁵² إِبْلَاغًا فِي الْحِجَّةِ

¹⁴¹ هكذا في (أ) و(ح)، وجاء كذلك في عند ابن عطية.

¹⁴² المحرر الوجيز لابن عطية 159/1.

¹⁴³ في (أ) زيادة: وما.

¹⁴⁴ صحيح مسلم (المسند الصحيح المختصر بنقل العدل عن العدل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم)، مسلم بن الحجاج أبو الحسن القشيري النيسابوري (ت 261هـ)، المحقق: محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء التراث العربي - بيروت، بدون طبعة وتاريخ، باب في الفأر وأنه مسخ، رقم 2294/4، 2997.

¹⁴⁵ في (أ) و(ح) زيادة: أيضًا.

¹⁴⁶ في (أ) و(ح) بدون: الخدري.

¹⁴⁷ صحيح مسلم، باب إباحة الضب، رقم 1545/3، 1949.

¹⁴⁸ في النسخ الثلاث بدون عبارة: اجتمع عليها قردة. والمثبت هو ما جاء في رواية البخاري.

¹⁴⁹ الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله صلى الله عليه وسلم وسننه وأيامه (صحيح البخاري)، محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة البخاري، أبو عبد الله (ت 256 هـ)، المحقق: محمد زهير بن ناصر الناصر، دار طوق النجاة، ط 1، 1422 هـ، باب القسامة في الجاهلية، رقم 3849، 44/5.

¹⁵⁰ هكذا في (أ) و(ح).

¹⁵¹ ابن العربي صاحب أحكام القرآن.

¹⁵² في النسخ الثلاث: ممسوخهم، والمثبت هو ما جاء في أحكام القرآن لابن العربي 332/2.

على ما أنكروه من ذلك وغيره، لتشهد عليهم كتبهم وأخبارهم¹⁵³ و[مسخهم]¹⁵⁴ حتى يعلموا أن الله يعلم ما يُسرّون وما يُعلنون ويُحصي ما يبذلون وما يغيّرون ويقيم عليهم الحجّة من حيث لا يشعرون وينصر نبيّه وهم لا يُنصرون.

وأما حجّة الجمهور فقالوا: في حديث أبي هريرة "ولا أراها إلا الفأر" وفي الضّب "لا أدري لعلّه من القرون التي مُسخت" وما كان مثله،¹⁵⁵ فكان ظناً وخوفاً أن يكون الضّب والفأر وغيره ممّا [240] مسخ، فكان هذا [حدساً]¹⁵⁶ منه صلى الله عليه وسلم قبل أن يوحى إليه أن الله لم يجعل لمسخ نسلًا ولا عقبا، فلما أُوحى إليه بذلك زال عنه التّخوف وعلم أن الضّب والفأر ليسا ممّا مسخ، وعند ذلك أخبرنا بقوله صلى الله عليه وسلم لمن سأله عن القردة والخنازير هي مما مُسخ؟ فقال: «إن الله عزّ وجلّ لم يهلك قوماً، أو يُعذب قوماً، فيجعل لهم نسلًا، وإنّ القردة والخنازير كانوا قبل ذلك».¹⁵⁷ وهذا نص صريح رواه عبد الله بن مسعود رضي الله عنه وأخرجه مسلم في كتاب القدر. وثبتت النصوص بكل الضّب بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم وعلى مائتته فلم ينكر ذلك¹⁵⁸، فدلّ على صحة ما ذكرنا. وبالله توفيقنا.

وروي عن مجاهد في تفسير هذه الآية أنّه إنما مُسخت قلوبهم فقط، ورُدّت أفهامهم كأفهام القردة¹⁵⁹. ولم يقله غيره من المفسرين، والله أعلم.

[فَجَعَلْنَاهَا نَكَالًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ] ¹⁶⁰

وقوله عزّ وجلّ ﴿فَجَعَلْنَاهَا﴾ يعني عقوبتهم بالمسخ، وقيل: هي القرية، وقيل: القردة، وقيل: الأمة التي مُسخت. ﴿نَكَالًا﴾ أي عقوبة وعبرة وفضيحة شاهدة.¹⁶¹ ﴿لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا﴾ قال أبو العالية¹⁶² والرّبيع¹⁶³: معناه عقوبة

¹⁵³ في (أ): أخبارهم.

¹⁵⁴ في النسخ الثلاث: ممسخهم، والمثبت هو ما جاء في أحكام القرآن لابن العربي 332/2.

¹⁵⁵ في (أ) و(ح) بزيادة: فإنما.

¹⁵⁶ في (أ) و(م): حديثا، والمثبت هو ما جاء في تفسير القرطبي.

¹⁵⁷ نص الحديث: عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه: قَالَ فَقَالَ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ الْقُرْدَةُ وَالْخَنَازِيرُ، هِيَ مِمَّا مُسِخَتْ؟ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَمْ يَهْلِكْ قَوْمًا، أَوْ يُعَذِّبْ قَوْمًا، فَيَجْعَلَ لَهُمْ نَسْلًا، وَإِنَّ الْقُرْدَةَ وَالْخَنَازِيرَ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ». صحيح مسلم، باب بيان أن الأجل والأرزاق وغيرها لا تزيد ولا تنقص عما سبق به القدر، رقم 6236، 2051/4.

¹⁵⁸ إشارة إلى حديث مسلم: عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: دَخَلْتُ أَنَا وَخَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ، مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْتَ مَيْمُونَةَ، فَأَتَيْتُ بِضَبِّ مَخْنُودٍ، فَأَهْوَى إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَدِهِ، فَقَالَ بَعْضُ النِّسْوَةِ اللَّاتِي فِي بَيْتِ مَيْمُونَةَ: أَخْبِرُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَا يُرِيدُ أَنْ أَكُلَ، فَرَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَهُ، فَقُلْتُ: أَحْرَامٌ هُوَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: «لَا، وَلَكِنَّهُ لَمْ يَكُنْ بِأَرْضِ قَوْمِي فَأَجِدُنِي أَغْفُهُ»، قَالَ خَالِدٌ: فَاجْتَرَزْتُهُ فَأَكَلْتُهُ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْظُرُ. صحيح مسلم، باب اباحة الضب، رقم 1543/3، 1945.

¹⁵⁹ تفسير القرآن العظيم لابن أبي حاتم، أبو محمد عبد الرحمن بن محمد بن إدريس بن المنذر التميمي، الحنظلي، الرازي ابن أبي حاتم (ت 327هـ)، المحقق: أسعد محمد الطيب، مكتبة نزار مصطفى الباز - المملكة العربية السعودية، ط3، 1419هـ، 132/1.

¹⁶⁰ البقرة: 66.

¹⁶¹ في هامش (م): صح.

¹⁶² أبو العالية ربيع بن مهران الرياحي البصري، الإمام، المقرئ، الحافظ، المفسر، أبو العالية الرياحي، البصري، أحد الأعلام. أدرك زمان النبي صلى الله عليه وسلم وهو شاب، وأسلم في خلافة أبي بكر الصديق، سمع من: عمر، وعلي، وأبي، وغيرهم. وحفظ القرآن، وقرأه على: أبي بن

لما مضى من ذنوبهم وعبرة لمن بعدهم.¹⁶⁴ وقال ابن عباس والسدي: لما بين يدي المَسْخَة، وهو ما قبلها من ذنوب القوم وما خلفها لمن يعمل بعدها مثل تلك الذنوب.¹⁶⁵ وقال الفراء: جُعِلَت المسخة نكالا لما مضى من الذنوب ولما يُعْمَل بعدها ليخافوا المسخ بذنوبهم.¹⁶⁶ وروي عن ابن عباس أيضاً قال: معناه جعلنا عقوبة قرية أصحاب السبب عبرة لما بين يديها من القرى التي كانت [240ظ] عامرة في الحال، وما خلفها أي ما يحدث بعدها من القرى ليتعظوا بذلك. وهو قوله تعالى ﴿وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ﴾ أي المؤمنين من أمة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم لئلا يفعلوا مثل فعلهم. وقيل: للمتقين الذين نهوهم عن الاعتداء من صالحى قومهم. وقيل: موعظة لكل متقى سمعها.

وقال الماوردي¹⁶⁷: إنما خصّ المؤمنين بالذكر وإن كانت موعظة لجميع العالمين؛ لتفردهم بها عن الكافرين المعاندين. وقال الزجاج: وموعظة للمتقين يعني أمة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم خشية أن ينتهكوا من حُرْم الله عز وجل ما نهاهم عنه فيصيبهم ما أصاب أصحاب السبب إذ انتهكوا حُرْم الله في سببهم.¹⁶⁸ والله أعلم بأسرار كلامه العظيم ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقْرَةً قَالُوا أَتَتَّخِذُنَا هُزُؤًا قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾

169

وقوله عز وجل ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقْرَةً﴾ قال العلماء: البقرة واحدة البقر، وهي الأنثى، والثور¹⁷⁰ الذكر، مثل ناقة وجمل وامرأة ورجل. وقيل: البقرة واحدة البقر الأنثى والذكر سواء. وأصله من قولك: بقر بطنه إذا شقّه، فالبقرة تشق الأرض بالحرث وتثير، ومنه قيل¹⁷¹ البقر لأبي جعفر محمد بن علي زين العابدين¹⁷²؛ لأنّه

كعب، وتصدر لإفادة العلم، وبعد صيته. وقد وثق أبا العالية: الحافظان؛ أبو زرعة، وأبو حاتم. مات سنة 90هـ وقيل غير ذلك. سير أعلام النبلاء للذهبي 207/4.

¹⁶³ الربيع بن أنس بن زياد البكري الخراساني، المروزي، بصري، سمع: أنس بن مالك، وأبا العالية الرياحي والحسن البصري. وعنه: سليمان التيمي، والأعمش، والحسين بن واقد، وغيرهم. وكان عالم مرو في زمان، قال أبو حاتم: صدوق، مات سنة 139هـ. سير أعلام النبلاء للذهبي 169/6.

¹⁶⁴ تفسير الثعلبي 213/1.

¹⁶⁵ المحرر الوجيز 161/1.

¹⁶⁶ معاني القرآن، أبو زكريا يحيى بن زياد بن عبد الله بن منظور الديلمي الفراء (ت 207هـ)، المحقق: أحمد يوسف النجاتي - محمد علي النجار - عبد الفتاح إسماعيل الشلبي، دار المصرية للتأليف والترجمة - مصر، ط 1، بدون طبعة وتاريخ، 43/1.

¹⁶⁷ علي بن محمد بن حبيب القاضي أبو الحسن الماوردي البصري الشافعي. تفقه على أبي القاسم الصيمري، وأبي حامد الإسفرائيني، وكان حافظاً للمذهب، عظيم القدر، مقدماً عند السلطان، ومن تصانيفه الحاوي في الفقه، تفسير القرآن سماه النكت، الأحكام السلطانية، أدب الدنيا والدين، الإقناع في الفقه، قانون الوزارة، سياسة الملك وغير ذلك، مات في ربيع الأول سنة 450هـ، وعمره 86 سنة. طبقات المفسرين العشرين، عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي (المتوفى: 911هـ)، لمحقق: علي محمد عمر، مكتبة وهبة - القاهرة، ط 1، 1396هـ، 83/1.

¹⁶⁸ تفسير القرطبي، 444/1.

¹⁶⁹ البقرة: 67.

¹⁷⁰ في (أ) و(ح) بزيادة: اسم.

¹⁷¹ في (أ) و(ح) بدون: قيل.

بقر العلم وعرف أصله أي شقّه. وفي حديث ابن عباس رضي الله عنهما في شأن الهدهد "فبقر الأرض أي نظر موضع الماء فرأى الماء تحت الأرض" ¹⁷³.

وقال الأزهرّي ¹⁷⁴: البقر اسم للجنس وجمعه باقر. قال ابن عرفة ¹⁷⁵: يقال بَقِير وباقير وبَيَّقُور، وقرأ عكرمة ¹⁷⁶ وابن يَعْمَر ¹⁷⁷ إِنَّ الْبَاقِرَ تشابه علينا ¹⁷⁸. والثور واحد الثيران. والثور أيضاً السيد من الرجال، والثور أيضاً القطعة من الأقط، وثور أيضاً جبل بمكة، وثور أيضاً [241] و [قبيلة من العرب. وفي الحديث الشريف "ووقت العشاء ما لم يغب ثور الشفق" ¹⁷⁹. وثور الشفق هو انتشاره. يقال: ثار يثور ثورا وثوراناً إذا انتشر في الأفق. والله تعالى أعلم

ذكر الإشارة إلى قصة البقرة:

¹⁷² محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب الهاشمي المدني أبو جعفر الباقر، سمع جابر بن عبد الله، وأبا مزة مولى عقيل بن أبي طالب، وعبيد الله بن أبي رافع، وغيرهم، روى عنه أبو إسحاق الهمداني، ومكحول بن راشد، ومعمّر بن يحيى وغيرهم، مات سنة 117هـ. طبقات المفسرين، محمد بن علي بن أحمد، شمس الدين الداوودي المالكي (المتوفى: 945هـ)، دار الكتب العلمية - بيروت، راجع النسخة وضبط أعلامها: لجنة من العلماء بإشراف الناشر، بدون طبعة وتاريخ، 200/2.

¹⁷³ لم يُعثر عليه في كتب الحديث وإنما وُجد في النهاية في غريب الحديث والأثر، مجد الدين أبو السعادات المبارك بن محمد بن محمد بن محمد بن عبد الكريم الشيباني الجزري ابن الأثير (ت 606هـ)، تحقيق: طاهر أحمد الزاوي - محمود محمد الطناحي، المكتبة العلمية - بيروت، بدون طبعة، 1399هـ - 1979م، 145/1.

¹⁷⁴ العلامة، أبو منصور محمد بن أحمد بن الأزهر بن طلحة الأزهرّي، الهروي اللغوي الشافعي، سمع من أبي القاسم البغوي، وابن السراج، وغيرهم، وروى عنه أبو عبيد الهروي وغيرهم، وكان رأساً في اللغة والفقه، ثقة، وله كتاب (تهذيب اللغة) المشهور، وكتاب (التفسير)، وكتاب (تفسير ألفاظ المزي)، و (علل القراءات)، مات سنة 173هـ وعمره 88 سنة. سير أعلام النبلاء للذهبي 315/16.

¹⁷⁵ الحسن بن عرفة بن يزيد العبدي مولاهاً البغدادي، المؤدب، مسند وقته، تفرد عن جماعة من المشايخ وروى عنه الترمذي وابن ماجه، وكان له عشرة أولاد سماهم بأسماء الصحابة، قال النسائي لا بأس به وتوفي سنة 257هـ. الوافي بالوفيات، صلاح الدين خليل بن أيبك بن عبد الله الصفدي (المتوفى: 764هـ)، المحقق: أحمد الأرنؤوط وتركي مصطفي، دار إحياء التراث - بيروت، بدون طبعة، 1420هـ - 2000م، 64/12.

¹⁷⁶ أبو عبد الله عكرمة بن عبد الله مولى عبد الله بن عباس، رضي الله عنهما؛ أصله من البربر من أهل المغرب، كان لحصين بن الحر العبدي، فوهبه لابن عباس رضي الله عنهما، حدّث عن عبد الله بن عباس وعبد الله بن عمر وعبد الله بن عمرو بن العاص وغيرهم، وهو أحد فقهاء مكة وتابعها، وروى عنه الزهري وعمرو بن دينار والشعبي وأبو إسحاق السبيعي وغيرهم، مات سنة 107هـ وقيل غير ذلك وعمره 80 سنة. وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان، أبو العباس شمس الدين أحمد بن محمد بن إبراهيم بن أبي بكر ابن خلكان البرمكي الإربلي (المتوفى: 681هـ)، المحقق: إحسان عباس، دار صادر - بيروت، بدون طبعة، 1900م، 265/3.

¹⁷⁷ أبو سليمان، وقيل أبو سعيد، يحيى بن يعمر العَدَوَانِي الوَشَقِي النحوي البصري؛ كان تابعياً، لقي عبد الله بن عمر وعبد الله بن عباس، ولقي غيرهما، وروى عنه قتادة بن دعامة السدوسي وإسحاق بن سويد العدوي. وهو أحد قراء البصرة، وعنه أخذ عبد الله بن أبي إسحاق القراءة، وانتقل إلى خراسان، وتولى القضاء بمرو، وكان عالماً بالقرآن الكريم والنحو ولغات العرب، مات سنة 129هـ، وفيات الأعيان لابن خلكان، 173/6.

¹⁷⁸ وهي قراءة شاذة، ونبه الطبري على عدم جواز القراءة بها. جامع البيان عن تأويل آي القرآن، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي أبو جعفر الطبري (ت 310هـ)، تحقيق: الدكتور عبد الله بن عبد المحسن التركي، دار هجر للطباعة والنشر والتوزيع والإعلان، ط1، 1422 هـ - 2001 م، 103/2.

¹⁷⁹ لم يُعثر على هذا اللفظ في كتب الحديث، ولكن يوجد حديث قريب منه فيه الشاهد: عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "... وَوَقْتُ الْمَغْرِبِ مَا لَمْ يَسْقُطْ ثَوْرُ الشَّفَقِ... صحیح مسلم، باب أوقات الصلوات الخمس، رقم 612، 427/1.

قال علماء السير والأخبار: إنه كان في بني إسرائيل رجل غني وله ابن عم فقير لا وارث له سواه، فلما طال عليه موته قتله ليرثه، فلما قتله حملة من قرينته إلى قرية أخرى وألقاه على بابها. وقيل: قتله ثم احتمله ورمى به على باب رجل من أهل تلك القرية، ثم أصبح يطلب بثأره ودمه ويدعيه عليه. قالوا: فجاء أولياء القتل إلى موسى عليه السلام وأتوا بناسٍ وادعوا عليهم القتل وسألوا القصاص، فسألهم موسى عليه السلام [عن ذلك]¹⁸⁰ فجحدهوا؛ فاشتبه أمر القتل على موسى عليه السلام ووقع بينهم الخلاف. قال الكلبي¹⁸¹: وذلك قبل نزول القسامة¹⁸² في التوراة فسألوا موسى عليه السلام أن يدعو الله عز وجل ليبيّن لهم ذلك، فسأل موسى عليه السلام ربّه عز وجل فأمرهم الله تعالى بذبح بقرة وأمره أن يضرب القتل ببعضها¹⁸³، فقال لهم موسى عليه السلام: إن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة.

﴿ قَالُوا أَتَتَّخِذُنَا هُزُؤًا ﴾ أي نحن نسألك عن أمر القتل وأنت تستهزئ بنا وتأمّرنا بذبح بقرة. وإنما قالوا ذلك ليُغد ما بين الأمرين في الظاهر ولم يعلموا ما وجه الحكمة فيه.

وقال الماوردي: إنما أمروا - والله أعلم - بذبح بقرة دون غيرها لأنها من جنس ما عبدوا¹⁸⁴ من العجل ليهون عندهم ما كانوا يرون¹⁸⁵ من تعظيمه ولتعلم بإجابتهم ما كان في نفوسهم من عبادته.

وهذا المعنى علة في ذبح البقرة وليس [241 ظ] بعلّة في جواب السائل، ولكن المعنى فيه أن يُحيي القتل بقتل حيّ فيكون أظهر لقدرة الله عز وجل في اختراع الأشياء من أضدادها، فأجابهم موسى عليه السلام بقوله:

﴿ قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴾ أي امتنع بالله أن أكون من المستهزئين بالمؤمنين. وقيل: أعود بالله أن أكون من الجاهلين بالجواب لا على وفق السؤال؛ وذلك لأنّ الخروج عن جواب السائل المسترشد إلى الهُزء جهلٌ،

¹⁸⁰ هكذا في (أ) و(ح) بزيادة: عن ذلك.

¹⁸¹ العلامة، الأخباري، أبو النصر محمد بن السائب بن بشر الكلبي، المفسر، وكان أيضا رأسا في الأنساب، إلا أنه شيعي، متروك الحديث. يروي عنه: ولده؛ هشام، وطائفة، أخذ عن: أبي صالح، وجري، والفرزدق، وجماعة، وقال أبو حاتم الناس مجمعون على ترك حديثه هو ذاهب الحديث لا يشتغل به وقال النسائي ليس بثقة ولا يكتب حديثه، ولا يكتب حديثه، مات سنة 146 هـ. سير أعلام النبلاء للذهبي 248/6. تهذيب التهذيب لابن حجر 180/9.

¹⁸² القسامة بالفتح: اليمين، كالقسم. وحققتها أن يُقسم من أولياء الدم خمسون نفرا على استحقاتهم دم صاحبهم، إذا جدوه قتلا بين قوم ولم يُعرف قاتله، فإن لم يكونوا خمسين أقسم الموجودون خمسين يمينا، ولا يكون فيهم صبي، ولا امرأة، ولا مجنون، ولا عبد، أو يقسم بها المُتهمون على نفي القتل عنهم، فإن حلف المُدعون استحقوا الدية، وإن حلف المتهمون لم تلزمهم الدية. النهاية في غريب الحديث والأثر لابن الأثير، (قسَمَ)، 62/4.

¹⁸³ ذكره الثعلبي في تفسيره الكشف والبيان 211/1.

¹⁸⁴ في (أ) و(ح): عبدوه.

¹⁸⁵ في (أ) و(ح) بزيادة: ما.

¹⁸⁶ في (أ) و(ح): يرونه.

فاستعاذ موسى عليه السلام من ذلك لأنها صفة تنتفي¹⁸⁷ عن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام. والجهل نقيض العلم فاستعاذ موسى عليه السلام من الجهل كما جهلوا في قولهم أتخذنا هزوا لمن يخبرهم عن الله عز وجل.¹⁸⁸

قال العلماء:¹⁸⁹ وظاهر هذا القول يدل على فساد اعتقاد من قاله، ولا يصح إيمان من قال لنبي - قد ظهرت معجزاته وقال إن الله يأمركم بكذا-: أتخذنا هزوا، ولو قال ذلك اليوم أحد عن بعض أقوال النبي صلى الله عليه وسلم لوجب تكفيره.

وذهب قوم من العلماء إلى أن ذلك من قومه كان على جهة غلط الطبع والجفاء والمعصية، على نحو ما قال القائل للنبي صلى الله عليه وسلم في قسمة غنائم حنين: **إِنَّ هَذِهِ [لِقِسْمَةٌ] 190 مَا أُرِيدُ بِهَا وَجْهَ اللَّهِ.**¹⁹¹ وكما قال الآخر: **أعدل يا محمد.**¹⁹² وهذا كله أدل دليل على قبح الجهل وأنه مفسد للدين.

قال العلماء: وفي الآية دليل على منع الاستهزاء بدين الله وبالمسلمين ومن يجب تعظيمه، وأن ذلك جهلٌ وصاحبه مستحقٌ للوعيد. وليس المزاح من الاستهزاء بسبيل الله؛ ألا ترى أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يمزح وكذلك الأئمة بعده رضي الله عنهم.

قال المفسرون: فلما علم بنو إسرائيل أن ذبح البقرة عزم من الله [242 و] عز وجل استوصفوه، ولو أنهم عمدوا إلى أي بقرة كانت فذبحوها لأجزأت¹⁹³ عنهم، ولكن شددوا فشدد الله عليهم، وكان في ذلك حكمة لله عز وجل.

[قصة صاحب البقرة وبؤه بأمه]

وذلك أنه كان في بني إسرائيل رجل صالح وله ابنٌ طفلٌ وله عجلة، فأتى بتلك العجلة إلى غيضة¹⁹⁴ وقال: اللهم إني استودعك هذه العجلة لابني حتى يكبر، ومات الرجل فصارت العجلة في الغيضة¹⁹⁵ عواناً أي كبيرة وكانت

¹⁸⁷ في (أ): ينتفي.

¹⁸⁸ في هامش (أ) و(ح) زيادة: مطلب قصة بقرة.

¹⁸⁹ القرطبي في الجامع لأحكام القرآن 477/1.

¹⁹⁰ هكذا في (أ) و(ح) وهو ما يوافق رواية البخاري، وفي (م): لقسمة.

¹⁹¹ أخرجه البخاري في صحيحه، وتماثل الحديث فيما رواه عبد الله رضي الله عنه: قَالَ: قَسَمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَسَمًا، فَقَالَ رَجُلٌ: إِنَّ هَذِهِ لِقِسْمَةٌ مَا أُرِيدُ بِهَا وَجْهَ اللَّهِ، فَأَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرْتُهُ، فَعَضِبَ حَتَّى رَأَيْتُ الْعَضْبَ فِي وَجْهِهِ، ثُمَّ قَالَ: يَزُحِمُ اللَّهُ مُوسَى، فَذُؤِذِي بِأَكْثَرِ مَنْ هَذَا فَصَبْرٌ. رقم 3405. باب حديث الخضر مع موسى عليه السلام، 157/4.

¹⁹² أخرجه أحمد، وتماثل الحديث: عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: لَمَّا قَسَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَنَائِمَ هَوَازِنَ بَيْنَ النَّاسِ بِالْجِعْرَانَةِ، قَامَ رَجُلٌ مِنْ بَنِي تَمِيمٍ، فَقَالَ: اعْدِلْ يَا مُحَمَّدُ، فَقَالَ: «وَيْلَكَ، وَمَنْ يَعْدِلُ إِذَا لَمْ أَعْدِلْ، لَقَدْ خَبِثَ وَخَسِرَتْ إِنْ لَمْ أَعْدِلْ» قَالَ: فَقَالَ عُمَرُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَلَا أَقُومُ فَأُقْتَلَ هَذَا الْمُنَافِقُ، قَالَ: «مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ تَسْمَعَ الْأُمَمُ أَنَّ مُحَمَّدًا يَقْتُلُ أَصْحَابَهُ»، ثُمَّ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ هَذَا وَأَصْحَابًا لَهُ يَفْرُؤُونَ الْقُرْآنَ لَا يُجَاوِزُ تَرَاقِيهِمْ، يَمْرُقُونَ مِنَ الدِّينِ، كَمَا يَمْرُقُ الْمُزْمَاءُ مِنَ الرِّيمِيَّةِ». مسند الإمام أحمد بن حنبل، أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال بن أسد الشيباني (ت 241هـ)، المحقق: شعيب الأرنؤوط - عادل مرشد، وآخرون، مؤسسة الرسالة، ط 1، 1421هـ - 2001م،

رقم 14820، 123/23.

¹⁹³ في (أ) و(ح): لأجزت.

تهرب¹⁹⁶ من كل من رآها. فلما كبر ذلك الطفل وكان باراً بوالدته وكان يُقسَم ليله ثلاثة أثلاث، يصلي ثلثاً وينام ثلثاً ويجلس عند رأس أمه ثلثاً، فإذا أصبح انطلق فيحطب ويأتي به السوق فيبيعه بما شاء الله فيتصدق بثلثه ويأكل ثلثه ويعطي والدته ثلثه.

فقال له والدته يوماً: يا بني إن أباك ووثك عجلة استودعها الله تعالى في غيضة كذا، فانطلق وادعُ إله إبراهيم وإسماعيل وإسحاق أن يردها عليك، وعلامتها أنك إذا نظرت إليها يُخَيِّل إليك أن شعاع الشمس يخرج من جلدتها- وكانت تلك البقرة تُسمى المُذَهَّبة لحُسنها وضمفرتها وصفاء لونها- فأتى الفتى الغيضة فرأها ترعى فصاح بها وقال: أعزم عليك بإله إبراهيم وإسماعيل وإسحاق فأقبلت البقرة تسعى حتى قامت بين يديه فقبض على عنقها -أو قال: على قرننها- يقودها، فتكلمت البقرة بإذن الله عز وجل وقالت له: أيها الفتى البارّ بوالدته اركبني فإن ذلك أهون عليك. فقال الفتى: إن أمي لم تأمرني بذلك ولكن قالت: خذ بعنقها، فقالت البقرة: وإله بني إسرائيل لو ركبتني [242 ظ] ما كنت تقدر علي أبداً. فانطلق فإنك لو أمرت الجبل أن يطيعك وينقلع من أصله لانتقلع لبرك بأمرك.

فسار الفتى بها إلى أمه فاستقبله عدو الله إبليس - لعنه الله تعالى - في صورة راع، فقال: أيها الفتى إنني رجل من رعاة البقر¹⁹⁷ اشتقت إلى أهلي فأخذت ثوراً من ثيراني فحملت عليه متاعي وزادي¹⁹⁸، حتى إذا بلغت بعض الطريق ذهبت لأقضي حاجتي، فغدا وصعد الجبل وما قدرت عليه وإنني أخشى على نفسي الهلكة، فإن رأيت أن تحملني على بقرتك وتنجينني من الموت وأعطيك أجرتها بقرتين مثل بقرتك هذه.¹⁹⁹ قال: فأبى الفتى وقال [له]²⁰⁰: اذهب وتوكل على الله، فلو علم الله فيك الصدق لأبلغك²⁰¹ بلا زاد ولا راحلة. فقال إبليس: إن شئت فبعنيها وإن شئت فاحملني عليها وأعطيك عشرة مثلها، فقال [الفتى]:²⁰² إن أمي لم تأمرني بذلك. فبينما هما كذلك إذ طار طائر من بين يدي الفتى ونفرت البقرة هاربة في الفلاة وغاب عنه الراعي من ساعته فلم يدر أين ذهبت²⁰³، فدعا الفتى باسم إله إبراهيم فرجعت إليه البقرة وقالت له: أيها الفتى البارّ بوالدته ألم تر الطائر [الذي]²⁰⁴ طار؟ قال: نعم، قالت: إنه إبليس - لعنه الله تعالى - عدو الله

194 في (أ) و(ح): غيظة. الغيضة: مغيض ماء يجتمع فينبت فيه الشجر. جمهرة اللغة، أبو بكر محمد بن الحسن بن دريد الأزدي (المتوفى):

321هـ)، المحقق: رمزي منير بعلبكي، دار العلم للملايين - بيروت، ط1، 1987م، 907/2.

195 في (أ) و(ح): الغيظة.

196 في (أ) سقطت: تهرب.

197 في (أ): البقرة.

198 في (أ) و(ح): زادي ومتاعي.

199 في هامش (أ) و(ح) زيادة: مطلب حكاية غريبة.

200 هكذا في (أ) و(ح) بزيادة: له.

201 في (أ) و(ح): لبلغك.

202 هكذا في (أ) و(ح) بزيادة: الفتى.

203 في (أ) و(ح): ذهب.

204 في النسخ الثلاث: التي، والمثبت هو الأصح.

اختلسني، أما إنه لو ركبني لما قدرت عليّ أبداً، فلما دعوت إله إبراهيم جاء ملك فانتزعني من يد إبليس وردّني إليك ليرك بأمك وطاعتك لها.

فجاء بها الفتى إلى أمه فقالت له أمه: يا بني إنك فقير لا مال لك وشقّ عليك الاحتطاب بالنهار والقيام بالليل، فانطلق فبغ هذه البقرة وخذ ثمنها. فقال: بكم أبيعها يا أمّاه؟ فقالت: [بثلاثة]²⁰⁵ دنانير ولا تبعها بغير رضاي ومشورتي - وكان ثمن البقرة في ذلك الوقت [243 و] ثلاثة دنانير - فانطلق بها الفتى إلى السوق، وبعث الله عزّ وجلّ ملكاً ليُري خلقه قدرته وليختبر الفتى كيف برّه بوالدته - وكان الله [به]²⁰⁶ خبيراً - فقال له الملك: بكم تبيع هذه البقرة؟ فقال: بثلاثة دنانير واشترط عليك رضى والدتي، فقال له الملك خذ ستة دنانير ولا تستأمر أمك، فقال الفتى: لو أعطيتني وزنها ذهباً لم آخذه إلا برضا أمي. فردّها إلى أمه وأخبرها بالثمن، فقالت: له ارجع فبعها بستّة دنانير على رضى مني - أي على مشورتي - فانطلق بها إلى السوق وأتى الملك فقال: استأمرت أمك؟ قال: نعم، إنها أمرتني ألا أنقصها من ستّة دنانير على أن استأمرها، فقال الملك: فأني أعطيك اثني عشر ديناراً ولا تستأمرها، فأبى الفتى ورجع إلى أمه فأخبرها بذلك، فقالت له أمه: إنّ الذي يأتيك ملك في صورة آدمي ليجربك، فإذا أتاك فقل له أتاأمرنا أن نبيع هذه البقرة أم لا؟ ففعل ذلك، فقال له الملك: اذهب إلى أمك فقل لها: امسكي هذه البقرة فإنّ موسى بن عمران يشتريها منك لقتيل يقتل في بني إسرائيل، فلا تبيعوها إلا بمليء منسكها ذهباً - والمسك²⁰⁷ الجلد - فأمسكوا البقرة، وقدّر الله عزّ وجلّ على بني إسرائيل ذبح تلك البقرة بعينها مكافأةً لذلك الفتى على برّه بأمه فضلاً من الله ورحمة.²⁰⁸

﴿قَالُوا اذْعُ لَنَا رَبِّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِضٌ وَلَا بِكْرٌ عَوَانٌ بَيْنَ ذَلِكَ فَافْعَلُوا مَا تُؤْمَرُونَ﴾²⁰⁹

فذلك قوله عزّ وجلّ: ﴿قَالُوا اذْعُ لَنَا رَبِّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ﴾ أي سل لنا ربك يبيّن لنا ما هي وما سنّها.

﴿قَالَ﴾ موسى عليه السلام. ﴿إِنَّهُ يَقُولُ﴾ يعني الله عزّ وجلّ. ﴿إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِضٌ وَلَا بِكْرٌ﴾ أي لا كبيرة ولا صغيرة. قال مجاهد: الفارض الكبيرة المسنة التي لا تلد، [243 ظ] والبكر الفتية الصغيرة التي لم تلد قط²¹⁰. ﴿عَوَانٌ بَيْنَ ذَلِكَ﴾ أي نصف [بين]²¹¹ الشّيئين. ﴿فَافْعَلُوا مَا تُؤْمَرُونَ﴾ من ذبح القرّة ولا تكثروا السّؤال.

﴿قَالُوا اذْعُ لَنَا رَبِّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا لَوْئِهَا قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفْرَاءُ فَاقِعٌ لَوْنُهَا تَسُرُّ النَّظِيرِينَ﴾²¹²

²⁰⁵ هكذا في (أ) و(ح)، وفي (م): ثلاث. والمثبت هو الصحيح.

²⁰⁶ هكذا في (أ) و(ح): به، وفي (م): بهما.

²⁰⁷ المسك، بالفتح: الجلد. الصحاح للفارابي 1608/4.

²⁰⁸ وردت هذه القصة الإسرائيلية عند الثعلبي في الكشف والبيان 215/1، وعند البغوي في معالم التنزيل 128/1.

²⁰⁹ البقرة: 68.

²¹⁰ ذكره الثعلبي في الكشف والبيان 216/1.

²¹¹ هكذا في (أ) و(ح) بزيادة: بين.

²¹² البقرة: 69.

﴿ قَالُوا اذْعُ لَنَا رَبِّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا لَوْنُهَا قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفْرَاءُ فَاقِعٌ لَوْنُهَا ﴾ قال ابن عباس رضي الله عنهما: أي شديد الصفرة،²¹³ وقيل: صافٍ لونها. وقيل: الصفراء السوداء. والأول أصح؛ لأنه يقال: أصفر فاقع وأسود حالك وأحمر قانئ وأخضر ناضر. وقال صاحب الكشاف²¹⁴: الفقوع أشد ما يكون من الصفرة وأنصعه، يقال في التوكيد: أصفر فاقع [وارس]²¹⁵، كما تقول: أسود حالك وحنك وأبيض نقق²¹⁶ ولهق²¹⁷ وأحمر قانئ وأخضر ناضر ومُدْهَامٌ.²¹⁸ وقال بعضهم²¹⁹: يريد خالص لونها لا لون فيها سوى لون جلدها.

وقوله ﴿ تَسُرُّ النَّاطِرِينَ ﴾ أي يعجبهم حسننها وصفرتها²²⁰ وصفاء لونها. قال وهب بن منبه²²¹: كأن شعاع الشمس يخرج من جلدها.²²² ولهذا قال ابن عباس رضي الله عنهما: الصفرة تَسُرُّ النَّفْسَ²²³. وكان رضي الله عنه يَحْضُضُ على لبس النعال الصُّفْرِ. حكاه عنه النَّقَّاش²²⁴. وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه: من لبس نعلي جلد أصفر قلَّ هممه؛ لأن الله تعالى يقول: ﴿ صَفْرَاءُ فَاقِعٌ لَوْنُهَا تَسُرُّ النَّاطِرِينَ ﴾. رواه الثعلبي²²⁵. وكان عبد الله بن الزبير ومحمد بن أبي كثير ينهيان عن لبس النعال السود لأنها تَهْمٌ.

²¹³ ذكره البغوي في تفسيره 106/1.

²¹⁴ أي جار الله الزمخشري.

²¹⁵ في النسخ الثلاث: وارش، والمثبت هو الصحيح وهو ما ذكره الزمخشري في تفسيره 151/1.

²¹⁶ أبيض يَقُقُّ، أي شديد البياض ناصعه، الصحاح للفارابي 1571/4.

²¹⁷ في (أ): لهوق. اللهق: الأبيض، تهذيب اللغة للهروي 261/5.

²¹⁸ الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد، الزمخشري جار الله (ت 538هـ)، دار الكتاب العربي - بيروت، ط 3، 1407هـ، 150/1. قيل للجنة: مُدْهَامَةٌ: لشدة خضرتها. تهذيب اللغة للهروي 124/6.

²¹⁹ القرطبي في تفسيره 450/1.

²²⁰ في (أ) و(ح) بدون: وصفرتها.

²²¹ أبو عبد الله بن منبه اليماني، صاحب الأخبار والقصص، وكانت له معرفة بأخبار الأوائل وقيام الدنيا وأحوال الأنبياء صلوات الله عليهم وسلامه، وسير الملوك، كان يقول: قرأت من كتب الله تعالى اثنين وسبعين كتاباً، وأخبار وهب شهيرة، وتوفي في المحرم سنة عشر وقيل أربعة عشر وقيل ست عشرة ومائة بصنعاء في اليمن، وعمره تسعون سنة. وفيات الاعيان لابن خلكان 35/6.

²²² ذكره القرطبي في تفسيره 451/1.

²²³ ذكره ابن عطية في المحرر الوجيز 163/1.

²²⁴ أبو بكر محمد بن الحسن بن محمد بن زياد المقرئ، المعروف بالنقَّاش، الموصلية الاصل البغدادي المولد والمنشأ؛ كان عالماً بالقرآن والتفسير، من مصنفاته: شفاء الصدور، الإشارة في غريب القرآن، الموضح في القرآن ومعانيه، وغيرها، سافر الكثير شرقاً وغرباً، وسمع بالكوفة والبصرة ومكة ومصر وغيرها، وفي حديثه مناكير بأسانيد مشهورة، مات في الثالث من شوال سنة 298هـ. وفيات الاعيان لابن خلكان 298/4.

²²⁵ الكشف والبيان للثعلبي 217/1. وحديث " من لبس نعلا صفراء قل همه " قال أبو حاتم كذب موضوع وعزاه الزمخشري لعلي. تذكرة الموضوعات، محمد طاهر بن علي الصديقي الهندي القنَّي (ت 986هـ)، إدارة الطباعة المنيرية، ط 1، 1343هـ، 158/1.

وقال الغزنوي²²⁶: السرور هو لذة في القلب عند حصول نفع أو توقع نفع. وقال أيضاً: وفي الآية دليل على جواز التسخ قبل وقوع الفعل بعد التمكن منه؛ لأن قوله تعالى [244 و] ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقْرَةً ﴾ اقتضى ذبح أي بقرة كانت على أي صفة كانت²²⁷ وقد كانوا متمكنين من ذلك، فلما ﴿ قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقْرَةٌ لَأَفَارِضْ وَلَا يَكُزُّ ﴾ نسخ التخيير الذي أوجبه الأمر الأول في ذبح أي بقرة كانت، وصار الأمر مقصوراً على ما كان منها بهذه الصفة. فهو أمر عموم في أول القصة خصصه الله تعالى بآية أخرى، ثم نسخ [الله]²²⁸ التخيير الذي كان في ذبح أي لون شأوا منها بهذه الآية، حيث قال: ﴿ إِنَّهَا بَقْرَةٌ صَفْرَاءُ فَاقِعٌ لَوْنُهَا تَسُرُّ النَّاطِرِينَ ﴾. فإن قيل: لم استقصوا في السؤال والبحث عن صفة البقرة ولو عمدوا إلى أدنى بقرة لأجزأت²²⁹؟ قيل له: لأنهم أمروا بذبح البقرة لأعجوبة وهي بيان حال القتل لهم فحسبوا أنه لا تظهر تلك الأعجوبة إلا من بقرة مخصوصة، كما أن العجائب التي كانت تظهر في²³⁰ بني إسرائيل من عصا موسى عليه السلام لم تظهر من الضرب بسائر [العصي]²³¹ على أنه يحتمل أن القوم جهلوا القول بالعموم كما يجهل بعض الناس اليوم، فظنوا أن ذلك أمر بذبح بقرة مخصوصة فعادوا في السؤال مرة بعد أخرى. والله أعلم.

﴿ قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ إِنَّ الْبَقْرَ تَشَابَهُ عَلَيْنَا وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ ﴾²³²

﴿ قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ ﴾ أسائمة أم عاملة. ﴿ إِنَّ الْبَقْرَ تَشَابَهُ عَلَيْنَا ﴾ أي التبس واشتبه أمره علينا. قال العلماء: سألو سؤالاً رابعاً ولم يمتثلوا الأمر بعد البيان، وإنما قالوا: إن البقر تشابه علينا؛ لأن وجوه البقر تتشابه. ومنه حديث حذيفة بن اليمان عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه ذكر فتنا كقطع الليل المظلم تأتي كوجوه البقر.²³³ يريد أنها يشبه بعضها بعضاً [244 ظ] ووجوه البقر تشابه؛ ولذلك قالت بنو إسرائيل: إن البقر تشابه علينا. ﴿ وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ ﴾ أي إلى وصفها. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: وإيم الله لو لم يستثنوا لما بيئت لهم آخر الدهر.²³⁴

²²⁶ محمد بن طيفور السجاوندي الغزنوي، أبو عبد الله: مفسر، نحوي، لغوي، عارف بالقراءات، له "عين المعاني في تفسير السبع المثاني" في تفسير القرآن، قال القفطي: "ذكر فيه النحو وعلل القراءات والآيات ومعانيها واللغة إلى غير ذلك من معاني التفسير، في مجلدات، أعدادها قليلة، وفوائدها كثيرة جليلة، واختصر ولده هذا التفسير وسماه "إنسان العين". مات سنة 560هـ، معجم المفسرين لعادل نوبيهض، 543/2.

²²⁷ في (أ) و(ح): "شأوا" بدلاً من "كانت".

²²⁸ هكذا في (أ) و(ح) بزيادة لفظ الجلالة: الله.

²²⁹ في (أ) و(ح): لأجزت.

²³⁰ في (أ) و(ح): تظهر لبني.

²³¹ هكذا في (أ) و(ح)، وفي (م): العصا، والمثبت هو الصواب.

²³² البقرة: 70.

²³³ أصل هذا الحديث: عن حذيفة بن اليمان أنه قال: يا رسول الله، إنا كنا في شر فذهب الله بذلك الشر، وجاء بالخير على يدك، فهل بعد الخير من شر؟ قال: «نعم»، قال: ما هو؟ قال: «فتر قطع الليل المظلم يثنع بعضها بعضاً، تأتيكم مشبهة كوجوه البقر لا تدرون أيًا من أي». مسند الإمام أحمد بن حنبل، رقم 23328، 353/38.

²³⁴ لم يوقف عليه في كتب الحديث، وروى الطبري في تفسيره قريباً منه: قال ابن جريج: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إنما أمروا بأدنى بقرة ولكيهم لما شددوا على أنفسهم شدد الله عليهم وإيم الله لو أنهم لم يستثنوا لما بيئت لهم آخر الأبد». 99/2.

﴿ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولَ تُثِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ مُسَلَّمَةً لَا شِيبَةَ فِيهَا قَالُوا الْآنَ جِئْتَ بِالْحَقِّ فَذَبْحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ ﴾²³⁵ [

﴿ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولَ ﴾ أي ليست مذللة للعمل. وقال بعضهم: صعبة غير ريضة لم تذلل بالعمل.²³⁶ ﴿ تُثِيرُ الْأَرْضَ ﴾ أي تقلبها للزراعة. ﴿ وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ ﴾ أي ليست بسانية والسانية هي التي تسقي الماء من البئر لسقي²³⁷ الأرض. قال الحسن²³⁸: كانت تلك البقرة وحشية ولهذا وصفها الله عز وجل بأنها لا تثير الأرض ولا تسقي الحرث. أي [يسنى]²³⁹ بها لسقي الزرع ولا يسقى عليها. قال العلماء: وإثارة الأرض تحريكها وبحثها، ومنه الحديث: أثروا القرآن فإنه علم الأولين والآخرين.²⁴⁰ وفي رواية أخرى: مَنْ أَرَادَ الْعِلْمَ فَلْيُثَوِّرِ الْقُرْآنَ.²⁴¹ وقد تقدم. وقال العلماء: معنى²⁴² قوله تعالى ﴿ وَأَثَارُوا الْأَرْضَ ﴾²⁴³ أي قلبوها للزراعة، والحرث ما حرث وزرع، وسيأتي بيانه.

وقوله تعالى ﴿ مُسَلَّمَةً ﴾ أي بريئة من العيوب. وهذا قول قتادة وأبو العالية. وقال الحسن: سليمة القوائم لا أثر فيها للعمل.²⁴⁴ ﴿ لَا شِيبَةَ فِيهَا ﴾ أي لا لون فيه غير لونها، وهي صفراء كلها لا بياض فيها ولا حمرة ولا سواد، كما قال تعالى: ﴿ فَاقْبَعْ لَوْنَهَا ﴾. قال العلماء: والشيبة مأخوذ من وشي الثوب إذا نُسِجَ على لونين مختلفين، ويقال: ثور موشئي إذا كان في وجهه وقوائمه سواد. وقال ابن عرفة²⁴⁵: الشية اللون، ولا يقال لمن نمّ: واش حتى يغيّر الكلام ويلونه فيجعله

²³⁵ البقرة: 71.

²³⁶ في هامش (ح) زيادة: صعبة.

²³⁷ في (أ): بسقي.

²³⁸ الحسن بن يسار البصري الفقيه القارئ الزاهد العابد سيد زمانه إمام أهل البصرة بل إمام أهل العصر، ولد بالمدينة سنة إحدى وعشرين في خلافة عمر رضي الله عنه، روى عن خلق كثير من الصحابة وكبار التابعين، ومناقبه كثيرة ومحاسنه غزيرة، كان رأساً في العلم والحديث إماماً مجتهداً كثير الاطلاع رأساً في القرآن وتفسيره، مات سنة 110هـ وعمره 89 سنة. الوافي بالوفيات للصفدي 190/12.

²³⁹ هكذا في (أ) و(ح).

²⁴⁰ هذا معنى الحديث وليس لفظه، ولفظه عند الطبراني: عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: مَنْ أَرَادَ الْعِلْمَ فَلْيُثَوِّرِ الْقُرْآنَ، فَإِنَّ فِيهِ عِلْمَ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ. المعجم الكبير، سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي، أبو القاسم الطبراني (ت: 360 هـ)، المحقق: حمدي بن عبد المجيد السلفي، دار إحياء التراث العربي، ط2، 1983م، 146/9.

²⁴¹ رواه الطبراني عن عبد الله. المعجم الكبير للطبراني 146/9. قال الهيثمي: رواه الطبراني بأسانيد ورجال أحدها رجال الصحيح. مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، أبو الحسن نور الدين علي بن أبي بكر بن سليمان الهيثمي (ت: 807 هـ)، المحقق: حسام الدين القدسي، مكتبة القدسي، القاهرة، بدون طبعة، 1414 هـ، 1994 م، رقم 11667، 165/7.

²⁴² في (أ) و(ح) سقطت جملة: وقال العلماء معنى.

²⁴³ الروم: 9.

²⁴⁴ تفسير القرطبي 454/1.

²⁴⁵ الحسن بن عرفة بن يزيد العبدي، الإمام، المحدث، الثقة، مسند وقته، أبو علي العبدي، البغدادي، المؤدب، حدث عنه: الترمذي، وابن ماجه، وابن أبي الدنيا، وغيرهم، قال ابن أبي حاتم: صدوق، مات بسامراء سنة 257 هـ، سير أعلام النبلاء للذهبي 547/11.

ضروباً ويزين منه ما شاء. والوشى أيضا الكثرة، يقال: [245 و] وشا بنو فلان إذا كثروا، ويقال: فرس أبلق وكبش أخرق وتيس أبرق وغراب أبقع وثور أشبه، كل ذلك بمعنى البلقة²⁴⁶، كذا ذكره أهل اللغة.

قال المفسرون: وهذه الأوصاف في البقرة سببها أنهم شددوا فشدد الله سبحانه وتعالى عليهم، ودين الله تعالى يسر والتعمق في دين الله وسؤال الأنبياء وغيرهم من العلماء مذموم. نسأل الله العافية. وقال صاحب الكشاف²⁴⁷: روي عن بعض²⁴⁸ الخلفاء أنه كتب إلى عامله بأن يذهب إلى قوم فيقطع أشجارهم ويهدم دورهم، فكتب إليه العامل يقول: بأيهما أبدأ؟ فأرسل إليه الخليفة يقول: إني قلت لك اقطع الشجر وأنت تقول بأي شيء أبدأ. وروي عن عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه أنه قال لبعضهم: إذا أمرتك أن تعطني فلانا شاة سألتني أضأن أم ماعز، فإن بينت لك قلت: أذكر أم أنثى، فإن أخبرتك قلت: أسوداء أم بيضاء. إذا أمرتك بشيء فلا تراجعني أبدا.²⁴⁹ وفي الحديث الشريف قال النبي صلى الله عليه وسلم: «[إِنَّ] ²⁵⁰أَعْظَمَ الْمُسْلِمِينَ جُزْأً، مَنْ سَأَلَ عَنْ شَيْءٍ لَمْ يُحَرِّمْ، فَحُرِّمَ مِنْ أَجْلِ مَسْأَلَتِهِ».²⁵¹

قال الغزنوي رحمه الله تعالى: وفي بعض الروايات²⁵² إن هذه البقرة كانت لرجل في بني إسرائيل يبيع الجواهر فجاءه إبليس - لعنه الله تعالى - يوماً من الأيام بجراب من اللؤلؤ يساوي مئتي ألف، فعرضه عليه بمئة ألف، نصف قيمته، فلما اتفق العقد وأراد الجوهري²⁵³ أن يدفع له الثمن وجد الجوهري مفتاح الصندوق تحت رأس أبيه وهو نائم فذهب ليوقظه ليرفع المفتاح، فقال في نفسه: كيف أوقظ والدي من نومه لأجل ربح مئة ألف؟! لا، والله لا أفعل، فرجع وقال: إن والدي نائم والمفتاح تحت رأسه، فقال: اذهب فأيقظه وأنا أبيعك الجراب²⁵⁴ [245 ظ] بخمسين ألفاً، فذهب ليوقظه فلم يحتمل قلبه حتى رجع، فلم يزل اللعين يحط من الثمن حتى بلغ عشرة دراهم، فأبى الرجل وقال: لا، والله لا أوقظ والدي لأجل هذا وترك ذلك الشراء، فجعل الله عز وجل في ماله البركة حتى اشتروا بقرته بمليء مسكها ذهباً أي بمليء جلدتها.

وقوله تعالى ﴿الآن جئت بالحق﴾ أي بالبيان التام الذي لا إشكال فيه، فطلبوها فلم يجدوا بقرة بكمال وصفها إلا بقرة ذلك الفتى، فاشتروها منه بمليء مسكها ذهباً. ﴿فَدَبَّحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ﴾ أي وما قاربوا أن يفعلوا ما أمروا

²⁴⁶ البلق: سوادٌ وبياضٌ، وكذلك البلقة بالضم. الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية، أبو نصر إسماعيل بن حماد الجوهري الفارابي (ت: 393هـ)، تحقيق: أحمد عبد الغفور عطار، دار العلم للملايين - بيروت، ط4، 1407 هـ - 1987 م.، باب بلق، 1451/4.

²⁴⁷ الزمخشري.

²⁴⁸ في (أ) سقطت: بعض.

²⁴⁹ ذكر الزمخشري هذه الآثار في تفسيره الكشاف 151/1.

²⁵⁰ في النسخ الثلاث سقطت: إن.

²⁵¹ متفق عليه، صحيح البخاري، باب ما يكره من كثرة السؤال وتكلف ما لا يعنيه، رقم 7289، 95/9. صحيح مسلم، باب توقيره صلى الله عليه وسلم وترك إكثار سؤاله، رقم 2358، 1831/4.

²⁵² بحر العلوم، أبو الليث نصر بن محمد بن أحمد بن إبراهيم السمرقندي (ت 373هـ)، دار الفكر - بيروت، تحقيق: د. محمود مطرجي، بدون طبعة وتاريخ النشر، 62/1.

²⁵³ في (أ) و(ح) سقطت: الجوهري.

²⁵⁴ في (أ) و(ح) هكذا: وأنا أبيعك منك بخمسين.

به. وقيل: وما كادوا يفعلون لغلاء ثمنها، وقيل: خوفاً على أنفسهم من الفضيحة في معرفة القاتل منهم. وهذا قول وهب بن منبه.²⁵⁵ وقيل: لعزة وجودها بهذه الأوصاف جميعاً. وقال بعضهم: في قوله وما كادوا يفعلون إخبار عن تثبطهم في ذبحها وقلة مبادرتهم إلى أمر الله تعالى.

﴿ وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادَّارَأْتُمْ فِيهَا وَاللَّهُ مُخْرِجٌ مَّا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴾²⁵⁶

وقوله تعالى ﴿ وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا ﴾ قال العلماء: خوطبت الجماعة بذلك لوجود القتل فيهم. ﴿ فَادَّارَأْتُمْ فِيهَا ﴾ قال ابن عباس رضي الله عنهما: أي اختلفتم واختصمتم، من [الدرء]²⁵⁷ وهو الدفع؛ لأن المتخاصمين يدفع بعضهم بعضاً. وقيل ﴿ فَادَّارَأْتُمْ ﴾ أي شككتم. قال العلماء: إن هذا الكلام²⁵⁸ مقدم على أول القصة، تقديره: وإذ قتلتم نفساً فادارأتم فيها فقال موسى إن الله يأمركم أن تدبحوا بقرة. وهذا كقوله تعالى: ﴿ أَلَمْ نَكُفِّرْ بَعْدَهُ إِكْرِبًا ﴾ وهذا كقوله تعالى: ﴿ أَلَمْ نَكُفِّرْ بَعْدَهُ إِكْرِبًا ﴾²⁵⁹ تقديره: الحمد لله الذي أنزل الكتاب قتيماً ولم يجعل له عوجاً. ومثله في القرآن كثير.

واختلف المفسرون في سبب قتل بني إسرائيل هذا²⁶⁰، ففيه قولان: أحدهما: لأجل ابنة له حسناء أحب أن يتزوجها ابن [246] وعمها فمنعه عمه أبوها²⁶¹ فقتله وحمله من قريته إلى قرية أخرى فألقاه هناك. وقيل: ألقاه بين قريتين. الثاني: أنه قتل عمه وقيل: ابن عمه لطلب منزلته وماله؛ فإنه كان فقيراً وادعى قتله على بعض الأسباط.²⁶²

وقال عكرمة في سبب ذلك: إنه كان لبني إسرائيل مسجد له اثنا عشر باباً لكل باب قوم يدخلون منه، فوجدوا قتيلاً في سبط من الأسباط، فادعى هؤلاء على هؤلاء وهؤلاء على هؤلاء، ثم أتوا موسى يختصمون إليه، فقال: ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُدْبِحُوا بَقْرَةً ﴾ إلى آخر القصة.²⁶³

وقوله تعالى ﴿ وَاللَّهُ مُخْرِجٌ مَّا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴾ أي مظهر ما كتمتم من أمر القتل لا محالة، ولا يتركه [الله]²⁶⁴ مكتوماً. قال العلماء: وعلى القول بأنه قتل عمه طلباً لميراثه لم يرث قاتل عمه من حيثئذ. وهذا قول عبيدة السلماني²⁶⁵. وقال ابن عباس رضي الله عنهما: قتل هذا الرجل عمه ليرثه.²⁶⁶

²⁵⁵ تفسير الماوردي (النكت والعيون)، أبو الحسن علي بن محمد بن محمد بن حبيب البصري البغدادي، الشهير بالماوردي (المتوفى: 450هـ)، المحقق: السيد ابن عبد المقصود بن عبد الرحيم، دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان، بدون طبعة وتاريخ النشر. 142/1.

²⁵⁶ البقرة: 72.

²⁵⁷ هكذا في (أ) و(ح)، وفي (م): الدري، والمثبت هو الصواب.

²⁵⁸ في (أ) سقطت: إن، الكلام، هكذا: هذا مقدم على.

²⁵⁹ الكهف: 1-2.

²⁶⁰ في (أ) سقطت: هذا

²⁶¹ في (أ) و(ح) سقطت: أبوها.

²⁶² تفسير القرطبي 456/1.

²⁶³ ذكر هذه الأقوال القرطبي في تفسيره 456/1.

²⁶⁴ في (أ) و(ح) زيادة لفظ الجلالة: الله.

قال ابن عطية: وبمثل ذلك جاء شرعنا، وحكى الإمام مالك في الموطأ²⁶⁷ أن قصة أحيحة بن الجلاح²⁶⁸ في عمه هي سبب ألا يرث قاتل، ثم ثبت ذلك الإسلام كما ثبت كثيرا من نوازل الجاهلية.²⁶⁹ ولا خلاف بين العلماء أنه لا يرث قاتل العم من الدية ولا من المال، خلافاً لبعض أهل البدع، ويرث قاتل الخطأ من المال ولا يرث من الدية في قول الإمام مالك والأوزاعي²⁷⁰ وأبي ثور²⁷¹ والإمام الشافعي؛ وذلك لأنه لا يُتَّهم على أنه قتله ليرثه ويأخذ ماله. وقال سفيان الثوري²⁷² والإمام أبو حنيفة وأصحابه والإمام الشافعي في قول له آخر: لا يرث القاتل عمداً ولا خطأً شيئاً من المال ولا من الدية. وهو قول شريح²⁷³ وطاووس²⁷⁴ والشَّعْبِيَّ²⁷⁵ والنَّخَعِيَّ²⁷⁶. ورواه الشَّعْبِيَّ عن عمر وعلي وزيد رضي الله عنهم قالوا: لا يرث القاتل عمداً ولا خطأً شيئاً²⁷⁷. وروي عن مجاهد القولان جميعاً. والله تعالى أعلم بالصواب.

²⁶⁵ عبدة السلماني - بفتح العين وكسر الباء - المرادي بن سلمان بن ناجية أبو عمرو من كبار الفقهاء بالكوفة أسلم زمن الفتح ولم يلق النبي صلى الله عليه وسلم أخذ عن علي وابن مسعود، وروى له الجماعة، توفي سنة 72هـ. الوافي بالوفيات للصفدي 287/19.

²⁶⁶ رواه القرطبي في تفسيره 456/1.

²⁶⁷ الموطأ، رقم 1722، 490/2.

²⁶⁸ أحيحة بن الجلاح بن الحريش الأوسي، أبو عمرو: شاعر جاهلي من دهاة العرب وشجعانهم، قال الميداني: كان سيد يثرب، وكان مرابيا كثير المال. أما شعره فالباقي منه قليل جيد، توفي في الجاهلية 130 قبل الهجرة تقريبا. الأعلام، خير الدين بن محمود بن محمد بن علي بن فارس، الزركلي الدمشقي (المتوفى: 1396هـ)، دار العلم للملايين، ط 15، 2002م، 277/1.

²⁶⁹ المحرر الوجيز لابن عطية 166/1.

²⁷⁰ شيخ الإسلام، وعالم أهل الشام، أبو عمرو عبد الرحمن الأوزاعي، كان يسكن بمحلة الأوزاع بدمشق، كثير العلم والحديث والفقه، حجة، حدث عن عطاء بن أبي رباح، وأبي جعفر الباقر، وعمرو بن شعيب وغيرهم، روى عنه: ابن شهاب الزهري، ويحيى بن أبي كثير - وهما من شيوخه - وشعبة، والثوري وغيرهم، مات سنة 157هـ. سير أعلام النبلاء للذهبي 107/7.

²⁷¹ أبو ثور إبراهيم بن خالد الكلبي، الإمام، الحافظ، الحجة، المجتهد، مفتي العراق، البغدادي، الفقيه، سمع من: سفيان بن عيينة، وعبيدة بن حميد، وأبي معاوية الضرير وغيرهم، حدث عنه: أبو داود، وابن ماجه وغيرهما، قال النسائي: ثقة، مأمون، أحد الفقهاء، عاش سبعين سنة، أو أكثر، توفي في صفر، سنة 240هـ. سير أعلام النبلاء للذهبي 72/12.

²⁷² سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري، شيخ الإسلام، إمام الحفاظ، سيد العلماء العاملين في زمانه، أبو عبد الله الثوري، الكوفي، المجتهد، مصنف كتاب (الجامع)، ولد سنة 97هـ اتفاقا، وطلب العلم وهو حدث باعته والده المحدث، روى له: الجماعة الستة في دواوينهم، وحدث عنه: أولاده، وأبو عوانة، وعمر بن عبيد الطنافسي، وآخرون، من شيوخه: إبراهيم بن عبد الأعلى، وإبراهيم بن عقبة، وإبراهيم بن محمد بن المنتشر، وإبراهيم بن مهاجر، وغيرهم كثير، مات سنة 126هـ. سير أعلام النبلاء للذهبي 236/7.

²⁷³ القاضي شريح، أبو أمية شريح بن الحارث بن قيس بن الجهم، الكندي، في نسبة اختلاف كثير، كان من كبار التابعين، وأدرك الجاهلية، واستقضاها عمر بن الخطاب رضي الله عنه على الكوفة، كان أعلم الناس بالقضاء، ذا فطنة وذكاء ومعرفة وعقل ورياسة، مات سنة 87هـ وعمره 100 سنة. وفيات الأعيان لابن خلكان، رقم 290، 460/2.

²⁷⁴ طاووس بن كيسان الفارسي، الفقيه، القدوة، عالم اليمن، أبو عبد الرحمن الفارسي، ثم اليمني، الحافظ، كان من أبناء الفرس الذين جهزهم كسرى لأخذ اليمن له، سمع من: زيد بن ثابت، وعائشة، وأبي هريرة وغيرهم، روى عن معاذ مرسلًا، روى عنه: عطاء، ومجاهد، وجماعة من أقرانه، وحديثه في دواوين الإسلام، وهو حجة باتفاق، مات سنة 106هـ. سير أعلام النبلاء للذهبي 38/5.

²⁷⁵ أبو عمرو عامر بن شراحيل بن عبد بن ذي كبار، وذو كبار قبيل من أقبال اليمن، الشعبي، وهو من حمير وعاداه في همدان؛ وهو كوفي تابعي جليل القدر وافر العلم، روي أن ابن عمر رضي الله عنه مر به يوماً وهو يحدث بالمغازي فقال: شهدت القوم وإنه أعلم بها مني، ويقال إنه أدرك

﴿فَقُلْنَا اضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا كَذَلِكَ يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَى وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾²⁷⁸

246ظ [وقوله تعالى: ﴿فَقُلْنَا اضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا﴾ أي ببعض البقرة. قال ابن عباس رضي الله عنهما: ضربه بالعظم الذي [يلي] ²⁷⁹ الغضروف ²⁸⁰. وهو أصل الأذن. وقال الضحاك: ²⁸¹ ضربوا القتيل بلسانها. وقيل: ضربه بعجب ذنبها، وقيل: ضربه بذنبها، وقيل: ضربه بفخذها الأيمن، وقيل: بأذنها، وقيل: ضربه بعظم من عظامها.

والمقطوع به عند العلماء أنهم ضربه بعضو من أعضائها، وليس في القرآن العزيز ما يدل عليه، وذلك يقتضي التخبير. فلما ضربه قام القتيل بإذن الله عز وجل وأوداجه تشخّب دمًا وقال: قتلني فلان ثم سقط ومات مكانه، فخرم وارثه الميراث. قال النبي صلى الله عليه وسلم: ما ورث قاتل بعد صاحب البقرة ²⁸².

واستدل الإمام مالك رحمه الله في رواية ابن وهب ²⁸³ وابن القاسم ²⁸⁴ على صحة القول بالقسامة بقول المقتول: دمي عند فلان أو فلان قتلني. ومنعه الإمام الشافعي وجمهور العلماء، قالوا: لأن قول المقتول دمي عند فلان أو فلان قتلني خبر يحتمل الصدق والكذب، وأما قتيل بني إسرائيل فكان معجزة وأخبر تعالى أنه يحييه، وذلك يتضمن الإخبار بقاتله جزمًا لا يدخله احتمال فافتراقًا ²⁸⁵.

خمسمائة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم، كان نحيلاً مزاحاً، وتوفي بالكوفة سنة 104هـ وقيل غير ذلك. *وفيات الأعيان* لابن خلكان، رقم 317، 3/12.

²⁷⁶ إبراهيم النخعي أبو عمران بن يزيد بن قيس، الإمام، الحافظ، فقيه العراق، روى عن: خاله، ومسروق، وعلقمة بن قيس، وغيرهم، روى عنه الحكم بن عتيبة، وعمرو بن مرة، وحمام بن أبي سليمان وغيرهم، واسع الرواية، مات بالكوفة سنة 46هـ. *سير أعلام النبلاء* للذهبي 520/4. ²⁷⁷ السنن الكبرى، أحمد بن الحسين بن علي بن موسى الخشروجردي الخراساني، أبو بكر البيهقي (ت 458هـ)، المحقق: محمد عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، ط3، 1424هـ - 2003م، باب لا يرث القاتل، رقم 12245، 361/6.

²⁷⁸ البقرة: 73.

²⁷⁹ في التسخ الثلات: علي، والمثبت كما جاء في رواية أبي حاتم.

²⁸⁰ تفسير القرآن العظيم، أبو محمد عبد الرحمن بن محمد بن إدريس بن المنذر التميمي، الحنظلي، الرازي ابن أبي حاتم (ت 327هـ)، المحقق: أسعد محمد الطيب، مكتبة نزار مصطفى الباز - المملكة العربية السعودية، ط3، 1419هـ، 145/1.

²⁸¹ الضحاك بن قيس بن خالد الفهري القرشي، الأمير، أبو أمية، عداده في صغار الصحابة، وله أحاديث، خرج له النسائي، مات سنة 102هـ. *سير أعلام النبلاء* للذهبي 241/3.

²⁸² لم يُعثر عليه في كتب الحديث، وذكره البغوي في *معالم التنزيل* 109/1.

²⁸³ عبد الله بن وهب بن مسلم القرشي الفهري مولاهم المصري، أبو محمد، أحد الأئمة الأعلام، روى عن ابن جريج ويونس بن يزيد وحيوة بن شريح، وغيرهم، وروى عنه وسعيد بن منصور وأصبغ وحرملة وغيرهم، قال يحيى بن بكير: ابن وهب أفقه من ابن القاسم، مات بمصر سنة 197هـ. *تهذيب تهذيب الكمال في أسماء الرجال*، شمس الدين أبي عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قيمان الشهير بـ «الذهبي» (ت 748هـ)، تحقيق: غنيم عباس غنيم - مجدي السيد أمين، الفاروق الحديثة للطباعة والنشر، ط1، 1425هـ - 2004م، رقم 3706، 341/5.

²⁸⁴ أبو عبد الله بن عبد الرحمن بن القاسم العتقي، مولاهم، المصري الفقيه، صاحب مالك وله ستون سنة، وقد أنفق أموالاً كثيرة في طلب العلم، ولزم مالكا مدة، وسأله عن دقائق الفقه، مات سنة 191هـ. *شذرات الذهب* لابن العماد 420/2.

²⁸⁵ تفسير القرطبي 457/1.

وقال ابن العربي²⁸⁶: المعجزة إنّما كانت في إحيائه، فلمّا صار حيّاً كان كلامه كسائر كلام الناس كلّهم في القبول والرّد، وهذا من دقيق العلم لم يتفطن له إلاّ الإمام مالك رحمه الله. وليس في القرآن أنّه إذا أُخبر وجب صدقه فلعلّه أمرهم بالسّامة معه. واستبعد ذلك الإمام الشافعيّ والبخاري وجماعة من العلماء، وقالوا: كيف يُقبل قوله في الدّم ولا يُقبل قوله في درهم. والله تعالى أعلم.

وقال الغزنويّ: في الآية دليل على أنّ من التبس عليه أمر من الأمور وسأل الله عزّ وجلّ أن يكشف ذلك [أو]²⁸⁷ سأله [247و] حاجة أخرى فإنّ سبيله أن يُقدّم نوعاً من القرية على سؤاله²⁸⁸ حتّى يكون دعاؤه أقرب إلى الإجابة؛ فإنّ بني إسرائيل كانوا يعدّون القربان من أفضل القُرب حتى جعلوا للقربان بيتاً مذبحاً على حدة وكان لا يدخل ذلك البيت إلاّ خيارهم، فأمرهم الله سبحانه وتعالى بتقديم هذه البقرة لبيّن لهم أمر القتل بعد ذلك، وجعل ذلك تعليماً لسائر النّاس. والله تعالى أعلم.

وقوله تعالى ﴿كَذَلِكَ يُحْيِي اللَّهُ﴾ يعني يوم القيامة كما أحيّا قتل بني إسرائيل، وكان اسمه عاميل. ﴿وَيُريكُمْ آيَاتِهِ﴾ يعني دلائله. ﴿لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ أي تمنعون أنفسكم عن المعاصي. وقيل: لعلكم تعقلون فتعملون على قضية عقولكم، وهي أنّ من قدر على إحياء نفس واحدة قدر على إحياء جميعها لعدم الاختصاص.

قال الغزنويّ: فإن قيل أيّ فائدة في هذا الخطاب لبني إسرائيل وهم كانوا مقرّين بالبعث، قيل له: بلى كانوا مقرّين ولكن من حيث الاستدلال واتباع الرسول لا من حيث المعاينة والمشاهدة، فإذا عاينوا ذلك وشاهدوا ازداد يقينهم وانتفت الشبهة، كما قال إبراهيم عليه السّلام: ﴿رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى﴾²⁸⁹ الآية.

فإن قيل: كان حقّ هذه القصة أن يُقدّم ذكر القتل أولاً ثم ذبح البقرة بعد ذلك، فما وجه ترتيب هذه القصة على هذا الترتيب؟ قيل له: وجه ذلك أنّ الله سبحانه تعالى لما ذكر قصص بني إسرائيل وما وُجد من جنائياتهم تقرّياً لهم على ذلك وما وُجد فيهم من الآيات العظيمة، وهاتان قصتان كل واحدة منهما مستقلة بنوع من التقرّيع [247ظ] وإن كانتا متّصلتين متّحدتين في نفس الأمر، فالأولى لتقرّيعهم على ترك المسارعة إلى امتثال الأمر وما يتبعه، والثانية لتقرّيعهم على قتل النّفس المحرّمة، فلو قدّم ذكر قصّة القتل على قصة الذبح لكانت قصة واحدة ولذهب الغرض من ثنية التقرّيع؛ فلهدا قدّم ذكر الذبح أولاً ثم عقبه بذكر القتل.

فإن قيل: ما فائدة ضرب القتل ببعض البقرة والله تعالى قادر على أن يحييه ابتداءً من غير ضرب بشيء؟ قيل له: الفائدة فيه أن تكون الحجّة أوكد وعن الحيلة أبعد لاحتمال أن يتوهّم متوهّم أنّ موسى إنما أحياه بضرب من السحر أو

²⁸⁶ الإمام، العلامة، الحافظ، القاضي، أبو بكر محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله، ابن العربي الأندلسي، الإشبيلي، المالكي، صاحب التصانيف ومنها: المحصول، ستر العورة، أمهات المسائل، وكان ثاقب الذهن، عذب المنطق، كريم الشمائل، ولي قضاء إشبيلية، توفي بغاس سنة 543هـ. سير أعلام النبلاء للذهبي، 197/20.

²⁸⁷ هكذا في (أ) و(ح): أو، وفي (م): و، والمثبت أنسب للسياق.

²⁸⁸ في (أ) و(ح): يقدم على سؤاله نوعاً من القرية.

²⁸⁹ البقرة: 260.

الحيلة، فإذا أحيا القَتِيل عندما ضرب ببعض البقرة وبما فعلوه هم انتفت الشبهة وعلم أن ذلك من عند الله عز وجل وبأمره كان ذلك، فإن قيل: هَلَّا أُمرُوا بذبح غير البقرة قيل له: الكلام في غير البقرة لو أمروا به كالكلام في البقرة.

ثم في ذبح البقرة فوائد منها: التقرّب بالقربان على ما كانت العادة جارية عندهم، ومنها أن هذا القربان كان عندهم من أعظم القرابين، ومنها تحمّل المشقة العظيمة في تحصيلها بتلك الصفة، ومنها حصول ذلك المال العظيم الذي أخذها صاحبها في ثمنها. والله تعالى أعلم بأسرار كلامه العظيم.²⁹⁰

فصل في حكم هذه المسألة في شريعة الإسلام إذا وقعت:

اختلف العلماء رضي الله عنهم في الحكم بالقسامة، فروي عن سالم²⁹¹ وأبي قلابة²⁹² وعمر بن عبد العزيز²⁹³ والحكم بن عتيبة²⁹⁴ التوقف في الحكم بها وإلى هذا مال البخاري لأنه أتى بحديث القسامة في غير موضعه.

وقال جمهور العلماء رضي الله عنهم: الحكم بالقسامة ثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم. ثم اختلفوا في كيفية الحكم بها.

فقال طائفة يبدأ فيها المدعون بالإيمان فإن حلفوا استحَقُّوا وإن نكلوا حلف المدعى [عليه]²⁹⁵ خمسين يمينا، وهذا قول أهل المدينة والليث بن سعد²⁹⁶ والإمام الشافعي والإمام أحمد وأبي ثور، وهو مقتضى حديث حُوَيِّصَة ومُحَيِّصَة خزَّجه الأئمة²⁹⁷.

²⁹⁰ تفسير الخازن 54/1.

²⁹¹ لعنه: سالم بن عبد الله ابن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب العدوي، الإمام، الزاهد، الحافظ، مفتي المدينة، أبو عمر، وأبو عبد الله القرشي، مات سنة 106هـ. سير أعلام النبلاء للذهبي 457/4.

²⁹² أبو قلابة عبد الله بن زيد بن عمر الجرمي، أحد الأئمة الأعلام كثير الحديث بصري سكن داريا، قال أيوب: ما أدركت أعلم منه بالقضاء طُلب له فهرب حتى أتى اليمامة، مات سنة 104هـ وقيل غير ذلك. طبقات الحفاظ، عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي (ت 911هـ)، دار الكتب العلمية - بيروت، ط1، 1403هـ، الطبقة الثالثة الوسطى من التابعين، 43/1.

²⁹³ عمر بن عبد العزيز بن مروان الأموي، الإمام، الحافظ، العلامة، المجتهد، الزاهد، العابد، السيد، أمير المؤمنين حقا، أبو حفص القرشي، الأموي، المدني، ثم المصري، الخليفة، كان من أئمة الاجتهاد، مات سنة 101هـ. سير أعلام النبلاء للذهبي 114/5.

²⁹⁴ في النسخ الثلاث: الحكم بن عتبة، لم يُعثر عليه بعد البحث، ولعله ابن عتيبة. الحكم بن عتيبة الكندي مولاهم، الإمام الكبير، عالم أهل الكوفة، أبو محمد الكندي مولاهم، الكوفي، حدّث عن طاووس ومجاهد وعمر بن نافع وغيرهم، وحدّث عنه الأعمش والأوزاعي وأبو عوانة وغيرهم، مات سنة 115هـ وقيل غير ذلك. سير أعلام النبلاء للذهبي 208/5.

²⁹⁵ في (أ) و(ح): المدعى عليه. وهو الأنسب للسياق.

²⁹⁶ الليث بن سعد بن عبد الرحمن الفهمي، الإمام، الحافظ، شيخ الإسلام، وعالم الديار المصرية، سمع: عطاء بن أبي رباح، وابن أبي مليكة، ونافعا العمري، وغيرهم، يجلس للمسائل، يغشاه الناس، فيسألونه، ويجلس لحوائج الناس، ثقة ثبت، مات سنة 175هـ. سير أعلام النبلاء للذهبي 136/8.

²⁹⁷ سيأتي تخريجه.

وذهبت طائفة إلى أنه يبدأ بالآيمان المدعى عليهم فيحلفون ويبرؤون، وهذا قول عمر بن الخطاب رضي الله عنه والشعبي والنخعي وبه قال سفيان الثوري والإمام أبو حنيفة وأهل الكوفة، واحتجوا بحديث سعيد بن عبيد عن بشير بن يسار²⁹⁸ وفيه: فبدأ بالآيمان المدعى عليهم وهم اليهود²⁹⁹.

واحتجوا أيضاً بما روى أبو داود عن الزهري عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن رجال من الأنصار أن النبي صلى الله عليه وسلم عن رجال من الأنصار: أن النبي - صلى الله عليه وسلم قال: [لليهود]³⁰⁰ وبدأ بهم: "أحلف منكم خمسون رجلاً فأبوا، فقال للأنصار: "استحجوا"³⁰¹، قالوا: نحلف على الغيب يا رسول الله! فجعلها رسول الله - صلى الله عليه وسلم - دية على يهود؛ لأنه وجد بين أظهرهم.³⁰²

واحتجوا أيضاً بقول النبي صلى الله عليه وسلم: "وَلَكِنَّ الْيَمِينَ عَلَى الْمُدْعَى عَلَيْهِ"³⁰³. وقالوا هذا هو الأصل المقطوع به في دعاوى الذي تبه الشرع على حكمته بقوله صلى الله عليه وسلم: "لَوْ يُعْطَى النَّاسُ بِدَعْوَاهُمْ، لَادَّعَى نَاسٌ دِمَاءَ رِجَالٍ وَأَمْوَالَهُمْ، وَلَكِنَّ الْيَمِينَ عَلَى الْمُدْعَى عَلَيْهِ"³⁰⁴.

واختلفوا أيضاً في وجوب القود بالقسامة:

فأوجبت طائفة القود بها وهذا قول الإمام مالك والليث بن سعد والإمام أحمد وأبي ثور، واحتجوا أيضاً³⁰⁵ بما روي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لحويصة ومحيصة وعبد الرحمن: "أَتَحْلِفُونَ [248ظ] وَتَسْتَحِقُّونَ دَمَ

²⁹⁸ وهذا نصه: عَنْ بُشَيْرِ بْنِ يَسَارٍ: - زَعَمَ أَنَّ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ يُقَالُ لَهُ - سَهْلُ بْنُ أَبِي حُثَمَةَ أَخْبَرَهُ: أَنَّ نَفَرًا مِنْ قَوْمِهِ انْطَلَقُوا إِلَى خَيْبَرَ، فَتَفَرَّقُوا فِيهَا، وَوَجَدُوا أَحَدَهُمْ قَتِيلًا، وَقَالُوا لِلَّذِي وَجَدَ فِيهِمْ: قَدْ قَتَلْتُمْ صَاحِبَنَا، قَالُوا: مَا قَتَلْنَا وَلَا عَلِمْنَا قَاتِلًا، فَانْطَلَقُوا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، انْطَلَقْنَا إِلَى خَيْبَرَ، فَوَجَدْنَا أَحَدًا قَتِيلًا، فَقَالَ: «الْكَبِيرُ الْكَبِيرُ» فَقَالَ لَهُمْ: «تَأْتُونَ بِالْبَيِّنَةِ عَلَى مَنْ قَتَلَهُ» قَالُوا: مَا لَنَا بَيِّنَةٌ، قَالَ: «فِيحْلِفُونَ» قَالُوا: لَا نَرُضَى بِأَيْمَانِ الْيَهُودِ، فَكَّرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُبْطَلَ دَمُهُ، فَوَدَّاهُ مِائَةٌ مِنْ إِبِلِ الصَّدَقَةِ. صحيح البخاري، باب القسامة، رقم 6898، 529/8.

²⁹⁹ هذا القول لابن بطلال وهو يشرح حديث بشير بن يسار. شرح صحيح البخاري لابن بطلال، ابن بطلال أبو الحسن علي بن خلف بن عبد الملك (ت 449هـ)، تحقيق: أبو تميم ياسر بن إبراهيم، مكتبة الرشد - السعودية، الرياض، ط2، 1423هـ - 2003م، باب القسامة، 529/8.

³⁰⁰ في النسخ الثلاث: ليهود. والمثبت هو ما جاء عند أبي داود.

³⁰¹ في النسخ الثلاث سقطت: استحجوا. والمثبت هو ما جاء عند أبي داود.

³⁰² سنن أبي داود (السنن)، أبو داود سليمان بن الأشعث بن إسحاق بن بشير بن شداد بن عمرو الأزدي السجستاني (ت 275هـ)، المحقق: شعيب الأرنؤوط - محمد كامل قره بللي، دار الرسالة العالمية، ط1، 1430هـ - 2009م، باب في ترك القود بالقسامة، رقم 4526، 582/6.

³⁰³ صحيح مسلم، باب اليمين على المدعى عليه، رقم 1711، 1336/3.

³⁰⁴ صحيح مسلم، باب اليمين على المدعى عليه، رقم 1711، 1336/3.

³⁰⁵ في (أ) و(ح) سقطت: أيضاً.

صَاحِبِكُمْ؟³⁰⁶. وبما روى أبو داود عن عمرو بن شُعَيْب عن أبيه عن جده رضي الله عنهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أَنَّهُ «قَتَلَ [بِالْقَسَامَةِ رَجُلًا] ³⁰⁷ مِنْ بَنِي [نَضْرٍ] ³⁰⁸ بْنِ مَالِكٍ»³⁰⁹.

وقالت طائفة: لا قود بالقسامة وإنما تجب الدية، وهذا القول مروى عن عمر بن الخطاب، وابن عباس رضي الله عنهما، وهو قول النخعي والحسن، وإليه ذهب سفيان الثوري، والإمام أبو حنيفة، والكوفيون، والإمام الشافعي، وإسحاق³¹⁰. واحتجوا بما رواه الإمام مالك عن ابن أبي ليلى عن عبد الله بن سهل بن أبي خيثمة عن النبي صلى الله عليه وسلم وقوله للأنصاري: «إِنَّمَا أَنْ يَدُوا صَاحِبِكُمْ، وَإِنَّمَا أَنْ يُؤْذِنُوا بِحَرْبٍ». ³¹¹ قالوا: وهذا الحديث يدل على الدية لا القود، وقالوا أيضاً: معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم: "وَتَشْتَحِقُونَ دَمَ صَاحِبِكُمْ"³¹². يعني دم قتلكم لأن اليهود ليسوا بأصحاب لهم، ومن استحق دية صاحبه فقد استحق دمه؛ لأن الدية قد توجد في العمد فيكون ذلك استحقاقاً للدم. والله تعالى أعلم.

مسألة: قال بعض العلماء: الموجب للقسامة هو اللوث. واللوث: أن يغلب على الظن صدق المدعي بأن اجتمع جماعة في بيت أو بستان أو صحراء ثم تفرقوا عن قتيل، فيغلب على الظن أن القاتل فيهم، أو وُجد قتيل في [مَحَلَّة] ³¹³ أو قرية وكلهم أعداء للقتيل لا يخالطهم غيرهم فيغلب على الظن أنهم قتلوه. وهذا قول الإمام الشافعي. وقال الإمام مالك اللوث هو قول المقتول: دمي عند فلان، والشاهد الواحد لوث، كذا رواية ابن القاسم³¹⁴ عنه، وروى أشهب عن الإمام مالك أنه يقسم مع الشاهد غير العدل [249و] ومع المرأة، وروى ابن وهب أن شهادة النساء لوث.³¹⁵

³⁰⁶ صحيح البخاري، باب كتاب الحاكم إلى عماله والقاضي إلى أمنائه، رقم 7192، 75/9. صحيح مسلم، باب القسامة، رقم 1669، 1294/3.

³⁰⁷ في النسخ الثلاث: قتل رجلاً بالقسامة، والمثبت هو ما جاء عند أبي داود والبيهقي.

³⁰⁸ في (م): نضر، والمثبت هو الصواب.

³⁰⁹ سنن أبي داود، باب القتل بالقسامة، رقم 4522، 578/6. السنن الكبرى للبيهقي، باب ما جاء في القتل بالقسامة، رقم 16457، 218/8.

³¹⁰ إسحاق بن إبراهيم، أبو يعقوب المروزي ابن زَاهَوِيَّه، أحد أئمة الدين وأعلام المسلمين وهداة المؤمنين الجامع بين الفقه والحديث والورع والتقوى نزيل نيسابور وعالمها، روى عنه البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وأحمد بن حنبل وغيرهم، مات سنة 238هـ، وعمره 77 سنة. طبقات الشافعية الكبرى، تاج الدين عبد الوهاب بن تقي الدين السبكي (المتوفى: 771هـ)، المحقق: د. محمود محمد الطناحي د. عبد

الفتاح محمد الحلو، هجر للطباعة والنشر والتوزيع، ط2، 1413هـ، 83/2.

³¹¹ متفق عليه، صحيح البخاري، باب كتاب الحاكم إلى عماله والقاضي إلى أمنائه، رقم 7192، 75/9. صحيح مسلم، باب القسامة، رقم 1669، 1294/3. موطأ مالك، باب القسامة في الدم، رقم 1729، 5/3.

³¹² متفق عليه، سبق تخريجه.

³¹³ هكذا في (أ) و(ح)، وفي (م): محل، والمثبت هو الصواب.

³¹⁴ في (أ) و(ح): القسم.

³¹⁵ تفسير القرطبي 460/1.

وقد اختلف العلماء في اللوث اختلافا كثيرا، ومشهور مذهب الإمام مالك أنه الشاهد العدل وبه أخذ ابن القاسم وابن وهب وابن عبد الحكم³¹⁶. وروي عن عبد الملك بن مروان³¹⁷: أن المجروح أو المضروب إن قال: دمي عند فلان، ومات كانت القسامة. وبه قال الإمام مالك والليث بن سعد واحتج مالك بقتيل بني إسرائيل أنه قال قتلني فلان.³¹⁸ وقال الإمام أبو حنيفة وسفيان الثوري وأهل الكوفة لا حكم للوث ولا يبدأ بيمين المدعي، بل إذا وجد قتيل في محلة يختار الإمام خمسين رجلا من صلحاء أهلها فيحلفهم أنهم ما قتلوه ولا [يعرفون]³¹⁹ له قاتلا، فإن حلفوا وإلا أخذوا الدية من سكانها.³²⁰ وقال الإمام مالك والإمام الشافعي: إن القتل إذا وجد في محلة قوم فدمه هدر لا يؤخذ به أقرب الناس داراً؛ لأن القتل قد يُقتل ثم يُلقى على باب ليطخوا به فلا يؤخذ بمثل ذلك حتى تكون الأسباب التي شرطوها في وجوب القسامة وقد قال عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه: هو مما يؤخر فيه القضاء حتى يقضي الله فيه يوم القيامة.³²¹

مسألة: قال القاسم بن مسعدة³²²: قلت للنسائي لا يقول الإمام مالك [بالقسامة]³²³ إلا باللوث فلم [أورد]³²⁴ حديث القسامة ولا لوث فيه؟ فقال النسائي: أنزل الإمام مالك العداوة التي كانت بين الأنصار وبين اليهود بمنزلة اللوث، وأنزل اللوث أو قول الميت بمنزلة العداوة، قال ابن أبي زيد³²⁵: وأصل هذا في قصة بني إسرائيل حين أحيا الله عز وجل الذي ضرب ببعض البقرة، فقال: قتلني فلان، وبأن العداوة لوث.³²⁶ قال الإمام الشافعي: ولا نرى قول المقتول لوثا كما

³¹⁶ عبد الله بن عبد الحكم بن أعين بن الليث، يكتى أبا محمد، سمع مالكا والليث وغيرهما، قال أبو عمر بن عبد البر: كان ابن عبد الحكم رجلاً صالحاً، ثقة محققاً بمذهب مالك، وكان أعلم أصحاب مالك بمختلف قوله، مات في رمضان سنة 214هـ. ترتيب المدارك وتقريب المسالك، أبو الفضل القاضي عياض بن موسى البحصي (ت 544هـ)، تحقيق: عبد القادر الصحراوي، مطبعة فضالة - المحمدية، المغرب، ط1، 1970م، 364/3.

³¹⁷ عبد الملك بن مروان بن الحكم بن أبي العاص بن أمية، الخليفة، الفقيه، أبو الوليد الأموي، سمع عثمان، وأبا هريرة، وأبا سعيد، وغيرهم، توفي في شوال سنة 86هـ. سير أعلام النبلاء للذهبي 140/5.

³¹⁸ تفسير القرطبي 460/1.

³¹⁹ في النسخ الثلاث: ولا يعرفوا، والمثبت هو الصواب.

³²⁰ تفسير البغوي 131/1.

³²¹ تفسير القرطبي 460/1.

³²² قاسم بن مسعدة البكري، من أهل وادي الحجارة، يكتى أبا محمد، سمع من النسائي، كان له بصر بالحديث وتميز للرجال، مات سنة 317هـ. تاريخ علماء الأندلس، الحافظ أبو الوليد عبد الله بن محمد المعروف بابن الفرضي (ت: 403هـ)، حققه الدكتور بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - تونس، ط1، 1429هـ - 2008م، 463/1.

³²³ سقطت في (م).

³²⁴ في (أ) و(م): أرد، وفي (ح): أورد، وهو الأنسب للسياق

³²⁵ الإمام، العلامة، القدوة، الفقيه، عالم أهل المغرب، أبو محمد عبد الله بن أبي زيد القيرواني، المالكي، ويقال له: مالك الصغير، كان أحد من برز في العلم والعمل، قال القاضي عياض: حاز رئاسة الدين والدنيا، من مصنفاته: المعرفة والتفسير، النوادر والزيادات وإعجاز القرآن وغيرها، مات سنة 389هـ. سير أعلام النبلاء للذهبي 10/17.

³²⁶ تفسير القرطبي 460/1.

تقدم. وقال أيضا: إذا كان بين قوم وقوم عداوة ظاهرة مثل **[249ظ]** العداوة التي كانت بين الأنصار واليهود ووجد قتيل في أحد الفريقين ولا يخالطهم غيرهم وجبت القسامة فيه.³²⁸

واعلم أنه لا يحلف في القسامة أقل من خمسين يمينا؛ لقول النبي صلى الله عليه وسلم في حديث حُوِيَصَة ومُحَيَصَة: " يَقْسِمُ خَمْسُونَ مِنْكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ "³²⁹. فإن كان المستحقون خمسين حلف كل واحد منهم يمينا واحدة، فإن كانوا أقل من ذلك أو نكل منهم من لا يجوز عفوهُ رُدَّت الأيمان عليهم بحسب عددهم. ولا يحلف في العمد أقل من اثنين من الرجال ولا يحلف فيه الواحد من الرجال ولا النساء. ويحلف الأولياء ومن يستعين بهم الأولياء من العصبة خمسين يمينا، وهذا مذهب الإمام مالك والليث بن سعد والثوري والإمام أبو حنيفة والأوزاعي والإمام أحمد وداود، وروى مُطَرِّف³³⁰ عن الإمام مالك أنه لا يحلف مع المدعى عليه أحد، ويحلف هم أنفسهم سواء كانوا واحدا أو [أكثر]³³¹ خمسين يمينا يبرئون بها أنفسهم، وهو قول الإمام الشافعي أيضا.³³² قال الشافعي: لا يقسم إلا وارث سواء كان القتل عمدا أو خطأ، ولا يحلف على مال ويستحقه إلا من له المالك لنفسه أو من جعل الله له المالك من الورثة، والورثة يُقسَمون على قدر موارثهم. وبه قال أبو ثور واختاره ابن المنذر³³³، وهو الصحيح لأن من لم يدع عليه لم يكن له سبب يتوجه عليه [به]³³⁴ اليمين.³³⁵ قال العلماء: مقصود هذه الأيمان البراءة من الدعوى ومن لم يدع عليه برئ.

وقال الإمام مالك: في الخطأ يحلف فيها الواحد من الرجال والنساء فمهما كملت خمسون يمينا من كل واحد أو أكثر استحق [الحالف]³³⁶ ميراثه، ومن نكل لم يستحق شيئا. فإن جاء من غاب حلف [250و] من الأيمان ما كان يجب عليه لو حضر بحسب ميراثه، ومن نكل لم يستحق شيئا³³⁷، وهذا هو قول الإمام مالك المشهور عنه، وقد روي عنه أنه لا يرى في الخطأ قسامة.³³⁸ والله تعالى أعلم. وتمام مسائل القسامة وفروعها وأحكامها مذكورة في كتب الفقه

³²⁷ في (أ) و(ح) سقطت: مثل.

³²⁸ تفسير القرطبي 461/1.

³²⁹ صحيح مسلم، باب القسامة، رقم 1669، 1292/3.

³³⁰ مطرف بن عبد الله بن مطرف بن سليمان بن يسار، أبو مصعب المدني اليساري الأصم، قال أبو حاتم: صدوق مضطرب الحديث، من كبار الفقهاء، مات سنة 220هـ وعمره 83 سنة. ميزان الاعتدال في نقد الرجال، شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (ت 748هـ)، تحقيق: علي محمد البجاوي، دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت - لبنان، ط 1، 1382 هـ - 1963 م، 124/4.

³³¹ هكذا في (أ) و(ح)، وفي (م) سقطت، والمثبت هو الصواب.

³³² تفسير القرطبي 461/1.

³³³ الإمام الحافظ العلامة، شيخ الإسلام، أبو بكر محمد بن إبراهيم بن المنذر النيسابوري الفقيه، نزيل مكة، وصاحب التصانيف، مات سنة 318هـ. سير أعلام النبلاء للذهبي 300/11.

³³⁴ هكذا في (أ) و(ح)، وفي (م) سقطت، والمثبت هو الصواب

³³⁵ تفسير القرطبي 461/1.

³³⁶ هكذا في (أ) و(ح)، وفي (م): الوارث، والمثبت هو الأنسب للسياق وهو هكذا في تفسير القرطبي.

³³⁷ في (أ) و(ح) سقطت جملة: ومن نكل لم يستحق شيئا.

³³⁸ تفسير القرطبي 462/1.

واختلاف العلماء فيها، فلا حاجة بنا إلى تطويلها فلتنظر هناك وفيما ذكرناه كفاية والله الموفق للصواب والهادي إلى سبيل الرشاد.

[ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبَكُمْ مِّنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً وَإِنَّ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَشَقَّقُ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ] ³³⁹

قوله تعالى ﴿ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبَكُمْ﴾ يعني يبست وجفت، وقيل: غلظت، وقيل: اسودت. قال الزجاج ³⁴⁰: تأويل القسوة ذهاب الرحمة واللين والخشوع والخضوع. ³⁴¹ وقيل: قساوة القلب انتزاع الرحمة منه. وقال بعضهم: القسوة الصلابة والشدة واليبس، وهي عبارة عن خلوها من الإذعان لآيات [الله عز وجل]. وقال أبو ³⁴²العالية وقتادة وغيرهما: المراد قلوب جميع بني إسرائيل، وقال ابن عباس رضي الله عنهما: المراد ورثة القتل؛ لأنهم حين حيي وأخبر بقاتله وعاد إلى موته أنكروا قتله وقالوا كذب بعدما رأوا هذه الآية العظمى فلم يكونوا قط أعمى قلبا ولا أشد تكذيبا لنبيهم منهم عند ذلك لكن نفذ حكم الله بذلك.

وروى الترمذي عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لَا تُكْثِرُوا الْكَلَامَ بِغَيْرِ ذِكْرِ اللَّهِ فَإِنَّ كَثْرَةَ الْكَلَامِ بِغَيْرِ ذِكْرِ اللَّهِ قَسْوَةٌ لِلْقَلْبِ، وَإِنَّ أْبْعَدَ النَّاسِ مِنَ اللَّهِ الْقَلْبُ الْقَاسِي» ³⁴³ وروى البزار في مسنده عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "أَرْبَعَةٌ مِنَ الشَّقَاءِ: جُمُودُ الْعَيْنِ [وَفَسَاءُ] ³⁴⁴ الْقَلْبِ وَطُولُ الْأَمَلِ وَالْحِرْصُ [250ظ] عَلَى الدُّنْيَا". ³⁴⁵

وروى الزاهدي ³⁴⁶ حكاية في معنى الحديث قال: إن رجلا تبع رجلا عالما ليسأله مسائل ومشى معه سبعة فرسخ وهو يسأله فقال له العالم: إنني أراك تكثر السؤال والتردد إلي فقال السائل: أيها الشيخ أنا صاحب عيال فاعذرني، قال: سل عما بدا لك. قال: أخبرني ما أوسع من السماوات؟ قال: الحق. يعني طاعة الله وطاعة رسوله. قال: أخبرني أي

³³⁹ البقرة: 74.

³⁴⁰ الإمام، نحوي زمانه، أبو إسحاق إبراهيم بن محمد بن السري الزجاج، البغدادي، مصنف كتاب (معاني القرآن)، وله تأليف جملة، مات سنة 311هـ، سير أعلام النبلاء للذهبي 360/14.

³⁴¹ معاني القرآن وإعرابه، إبراهيم بن السري بن سهل، أبو إسحاق الزجاج (ت 311هـ)، المحقق: عبد الجليل عبده شليبي، عالم الكتب - بيروت،

ط 1، 1408 هـ - 1988 م، 1/155.

³⁴² هكذا في (أ) و(ح)، وكذلك هي زيادة في هامش (م).

³⁴³ سنن الترمذي، باب ما جاء في حفظ اللسان، رقم 2411، 4/607.

³⁴⁴ في النسخ الثلاث: قسوة، والمثبت هو رواية البزار.

³⁴⁵ مسند البزار المنشور باسم البحر الزخار، أبو بكر أحمد بن عمرو بن عبد الخالق بن خلاد بن عبيد الله العتكي المعروف بالبزار (ت 292هـ)، تحقيق: عادل بن سعد، مكتبة العلوم والحكم - المدينة المنورة، ط 1، 2009م، رقم 6442، 13/87. قال الهيثمي في مجمع الزوائد: رواه البزار، وفيه هائئ بن المتوكل، وهو ضعيف. 10/226.

³⁴⁶ مختار بن محمود بن محمد، أبو الرجا، نجم الدين، الزاهدي الغزيمي: فقيه، من أكابر الحنفية، من أهل غزمين (بخوارزم)، مات سنة 658هـ، الأعلام للزركلي 7/193.

شيء أغنى من البحر؟ قال: قلت: القانع. قال أي شيء أبرد من الزمهرير؟ قال كلمة باردة تسمعها من الصديق. قال: أي شيء أذل من اليتيم؟ قال: النمام إذا ظهر فعله. قال: أي شيء أصلب من الحجارة؟ قال: قلب الكافرين³⁴⁷. قال: أي شيء أحرّ³⁴⁸ من النار؟ قال: حرص الحرّيص.³⁴⁹

وقوله تعالى ﴿مَنْ بَعْدَ ذَلِكَ﴾ أي من بعد ظهور الآيات³⁵⁰ والدلالات التي جاء بها موسى عليه السلام. وقيل: من بعد ذلك إشارة إلى إحياء القتيل بعد ضربه ببعض البقرة. ﴿فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ﴾ أي كالشيء الصلب الذي لا تخلخل فيه. ﴿أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً﴾ قال بعضهم: أو بمعنى بل، كقوله تعالى: ﴿وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ﴾³⁵¹. معناه بل يزيدون. [وقال الشاعر³⁵²: [الطويل]

بَدَتْ مِثْلَ قَزَنِ الشَّمْسِ فِي رَوْتِقِ الضُّحَى ... وَصُورَتُهَا أَوْ أَنْتِ فِي الْعَيْنِ أَمْلُحُ

أي بل أنت في العين أملح³⁵³. [وقال بعضهم: أو بمعنى الإبهام على المخاطب]³⁵⁴ وقال الشاعر³⁵⁵: [الوافر]

أَحَبَّ مُحَمَّدًا حُبًّا شَدِيدًا [وَعَبَّاسًا]³⁵⁶ وَحَمْزَةً [أَوْ]³⁵⁷ عَلِيًّا

فَإِنْ يَكُ حُبُّهُمْ رُشْدًا أَصْبَهُ وَلَسْتُ بِمَخْطِئٍ إِنْ كَانَ عَيْنًا³⁵⁸

ولم يشك الشاعر أنّ حبهم رشد ظاهر وإنما قصد الإبهام، وقد قيل لأبي الأسود حين أنشد هذا: أشككت؟ قال: كلا، ثم استشهد بقول الله تعالى ﴿وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَى هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾³⁵⁹. وقال: أو كان شاكاً من أخبر بهذا!

وقال بعضهم³⁶⁰: أو بمعنى الواو، أي وأشد قسوة وكما قال تعالى: ﴿آثِمًا أَوْ كَفُورًا﴾³⁶¹، ﴿عُدْرًا أَوْ نُذْرًا﴾³⁶². وقال الشاعر³⁶³: [البيسط]

³⁴⁷ في (أ) و(ح): الكافر.

³⁴⁸ في (أ) و(ح): أجر.

³⁴⁹ لم يُعثر على هذه الحكاية في أي مرجع.

³⁵⁰ سقطت في (أ) و(ح).

³⁵¹ الصافات: 147.

³⁵² أنشده الفراء عن ذي الرمة.

³⁵³ هكذا في (أ) و(ح)، وسقط بيت الشعر في (م). ديوان ذي الرمة شرح أبي نصر الباهلي رواية ثعلب، أبو نصر أحمد بن حاتم الباهلي (المتوفى: 231 هـ)، المحقق: عبد القدوس أبو صالح، مؤسسة الإيمان جدة، ط1، 1402هـ - 1982م، 1857/3.

³⁵⁴ هكذا في (أ) و(ح)، وسقطت في (م).

³⁵⁵ أبو الأسود.

³⁵⁶ في النسخ الثلاث سقطت ولكنها موجودة عند القرطبي.

³⁵⁷ هكذا في (أ) و(ح)، وفي (م): و، والمثبت هو الصواب.

³⁵⁸ ديوان أبي الأسود الدؤلي، أبو سعيد الحسن السكري (ت 290 هـ)، تحقيق: محمد حسن آل ياسين، دار ومكتبة الهلال - بيروت، لبنان، 1418هـ - 1998م. 153/1.

³⁵⁹ سبأ: 24.

[251و] نَالَ الْخِلَافَةَ أَوْ كَانَتْ لَهُ قَدْرًا ... [كَمَا أَتَى رَبَّهُ مُوسَى عَلَى قَدْرٍ]³⁶⁴

أي وكانت له قدرا. وقال بعضهم³⁶⁵: أو على بابها [من]³⁶⁶ الشَّكِّ، ومعناها عندكم أيها المخاطبون وفي نظركم: أن لو شاهدتم قسوتها لشككنتم أهي كالحجارة أو أشد من الحجارة؟. وقالت فرقة: إنما أراد الله عز وجل أن فيهم من قلبه كالحجر وفيهم من قلبه أشد من الحجر. ومعنى قوله تعالى ﴿أَوْ أَشَدُّ﴾ أي مثل الحجارة أو أشد. وقرأ أبو حنيفة³⁶⁷ فهي كالحجارة أو أشد قساوة، والمعنى واحد.

فإن قيل: لم شبه الله تعالى قلوبهم بالحجارة ولم يشبهها بالحديد والحديد أشد من الحجارة؟ قيل له: لأن الحديد قابل [للين]³⁶⁸ بالنار، وقد لان لداود عليه السلام، والحجارة ليست قابلة [للين]³⁶⁹ فلا تلين قط.³⁷⁰ ثم إنه تعالى فضّل الحجارة على القلب القاسي. فقال عز وجل ﴿وَإِنَّ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ﴾ قال بعض المفسرين: أراد به جميع الحجارة. وقال بعضهم: أراد الحجر الذي كان يضرب عليه موسى لسقي الأسباط. والتفجير التفتُّح بالسَّعة والكثرة³⁷¹. قال قتادة: عُذِرَ الحجارة ولم يُعذَر شقّي بني آدم.³⁷² وقوله تعالى: ﴿وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَشَّقُّ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ﴾ يعني العيون الصغار التي هي دون الأنهار. ﴿وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾ أي ينزل من أعلى الجبل إلى أسفله من خشية الله تعالى وقلوبكم يا معشر اليهود لا تلين ولا تخشع ولا تأتي³⁷³ بخير، وخشية الحجارة عبارة عن انقيادها لأمر الله سبحانه تعالى وأنها لا تمتنع عمّا يريد منها. [251ظ] فإن قيل: الحجر جماد لا يعقل ولا يفهم فكيف يخشى؟ قيل له: إن

³⁶⁰ معاني القرآن للأخفش 1/115.

³⁶¹ الإنسان: 24.

³⁶² المرسلات: 6.

³⁶³ جرير بن عطية في عمر بن عبد العزيز.

³⁶⁴ عجز البيت لم يُذكر في النسخ الثلاثة، وأُثبت لتمام المعنى. أمالي ابن الشجري، ضياء الدين أبو السعادات هبة الله بن علي بن حمزة، المعروف بابن الشجري (ت 542هـ)، المحقق: الدكتور محمود محمد الطناحي، مكتبة الخانجي، القاهرة، ط 1، 1413 هـ - 1991 م، 74/3.

³⁶⁵ تفسير الطبري 2/235.

³⁶⁶ هكذا في (أ) و(ح).

³⁶⁷ شريح بن يزيد أبو حياة الحضرمي المؤذن، روى عن أرطاة بن المنذر وصفوان بن عمرو، وروى عنه ابنه حياة وكثير بن عبيد وأبو حميد العوهي ثقة، توفي سنة 203هـ، الكاشف في معرفة من له رواية في الكتب الستة، شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (ت: 748هـ)، المحقق: محمد عوامة أحمد محمد نمر الخطيب، دار القبلة للثقافة الإسلامية - مؤسسة علوم القرآن، جدة، ط 1، 1413 هـ - 1992 م، 480/1.

³⁶⁸ هكذا في (أ) و(ح)، وفي (م): اللين، والمثبت هو ما ورد في كتب التفاسير.

³⁶⁹ هكذا في (أ) و(ح).

³⁷⁰ تفسير القرآن (تفسير السمعاني)، أبو المظفر، منصور بن محمد بن عبد الجبار ابن أحمد المروزي السمعاني التميمي الحنفي ثم الشافعي (ت 489هـ)، المحقق: ياسر بن إبراهيم وغنيم بن عباس بن غنيم، دار الوطن، الرياض - السعودية، ط 1، 1418 هـ - 1997 م، 95/1.

³⁷¹ في هامش (ح) زيادة: "في لما يتفجر، اللام للتوكيد ما موصولة وما بعدها صلتها وعائدها الضمير في منه والجميع اسم إن ومن الحجارة خبرها، تفسير ابن جوزي".

³⁷² تفسير الطبري، رقم 1319، 240/2.

³⁷³ في (أ): يأتي.

الله تبارك وتعالى قادر على إفهام الحجر والجماد فتعقل وتخشى بإلهامه لها. ومذهب أهل السنة أن الله تبارك وتعالى له³⁷⁴ في الجمادات والحيوانات علما وحكمة لا يقف عليه غيره، فلها صلاة وتسييح وخشية يدل عليه قوله تعالى: ﴿ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ ﴾³⁷⁵. وقوله تعالى: ﴿ وَالطَّيْرُ صَافَاتٍ كُلُّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ ﴾³⁷⁶. فيجب على المرء الإيمان به ويكمل علمه إلى الله عز وجل. وروى مسلم عن جابر بن سمرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إِنِّي لَأَعْرِفُ حَجْرًا بِمَكَّةَ كَانَ يُسَلِّمُ عَلَيَّ قَبْلَ أَنْ أُبْعَثَ³⁷⁷ إِنِّي لَأَعْرِفُهُ الْآنَ»³⁷⁸. وعن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال: " كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَكَّةَ فَخَرَجْنَا فِي بَعْضِ [نَوَاحِيهَا]³⁷⁹ فَمَا اسْتَقْبَلَهُ [جَبَلٌ وَلَا شَجَرٌ]³⁸⁰ إِلَّا وَهُوَ يَقُولُ: السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ".³⁸¹ أخرجه الترمذي وقال: حديث غريب.

وروى البخاري عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال: «كَانَ³⁸² جَذَعٌ³⁸³ يَقُومُ إِلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ³⁸⁴، فَلَمَّا وُضِعَ لَهُ الْمِنْبَرُ سَمِعْنَا لِلْجَذَعِ مِثْلَ أَصْوَاتِ الْعِشَارِ حَتَّى نَزَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَوَضَعَ يَدَهُ عَلَيْهِ»³⁸⁵. وفي رواية: فَصَاحَتِ النَّحْلَةُ صِيَاخَ الصَّبِيِّ، [ثُمَّ نَزَلَ]³⁸⁶ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ³⁸⁷ [فَضَمَّهُ]³⁸⁸ إِلَيْهِ، تَبَيَّنَ أُنَيْنَ الصَّبِيِّ الَّذِي [يُسَكِّنُ]³⁸⁹. قَالَ: «كَانَتْ تَبْكِي³⁹⁰ عَلَيَّ مَا كَانَتْ تَسْمَعُ مِنَ الذِّكْرِ [عِنْدَهَا]³⁹¹»³⁹².

قال مجاهد: ما تنزل [252و] حجر من أعلى إلى أسفل إلا من خشية الله عز وجل³⁹³، وبذلك نزل القرآن. وقال الففال³⁹⁴: يهبط أي ينقاد ويذل إلى أن يتدحرج وينحدر من أعلى الجبل إلى أسفله³⁹⁵. وقال بعض المفسرين³⁹⁶

³⁷⁴ في (أ) و(ح) سقطت: له.

³⁷⁵ الإسرائيل: 44.

³⁷⁶ النور: 41.

³⁷⁷ في النسخ الثلاث زيادة: وإني. وعند مسلم بدون واو.

³⁷⁸ صحيح مسلم، باب فضل نسب النبي صلى الله عليه وسلم، رقم 1782/4، 2277.

³⁷⁹ في (م): نواحيننا.

³⁸⁰ في النسخ الثلاث: شجر ولا جبل.

³⁸¹ سنن الترمذي، باب في آيات نبوة النبي صلى الله عليه وسلم وما قد خصه الله عز وجل به، رقم 3626، 593/5.

³⁸² في النسخ الثلاث زيادة: في مسجد رسول الله.

³⁸³ في النسخ الثلاث زيادة: في قبلته.

³⁸⁴ في النسخ الثلاث زيادة: في خطبته.

³⁸⁵ صحيح البخاري، باب الخطبة على المنبر، رقم 918، 9/2.

³⁸⁶ في النسخ الثلاث زيادة: فنزل.

³⁸⁷ في النسخ الثلاث زيادة: حتى أخذها بيده.

³⁸⁸ في النسخ الثلاث: فضمها إليه فجعلها.

³⁸⁹ في النسخ الثلاث: يسكت، مع زيادة: حتى استقرت.

³⁹⁰ في النسخ الثلاث: بكت.

³⁹¹ في النسخ الثلاث سقطت: عندها.

³⁹² صحيح البخاري، باب علامات النبوة في الإسلام، رقم 3584، 195/4. من رواية جابر بن عبد الله.

³⁹³ ذكره البغوي في تفسيره 135/1.

في قوله تعالى ﴿ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَّا يَلْبَسُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ ﴾: معناه أن من الحجارة ما هو أنفع من قلوبكم لخروج الماء منها وترديها.

وقال بعض المتكلمين³⁹⁷ في قوله تعالى ﴿ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَّا يَلْبَسُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ ﴾: هو البرد الهابط من السحاب. وقال بعضهم: لفظة الهبوط مجاز وذلك أن الحجارة لما كانت القلوب تعتبر بخلقها وتخضع بالنظر إليها أضيف تواضع الناظر إليها. وذكر ابن بحر³⁹⁸ رحمه الله تعالى [أَنَّ] ³⁹⁹ الضمير في قوله تعالى ﴿ وَإِنَّ مِنْهَا ﴾: راجعة إلى القلوب لا إلى الحجارة، أي من القلوب ما يخضع من خشية الله تعالى.

قال بعض العلماء: كل ما قيل يحتمله اللفظ، والأول هو الصحيح؛ فإنه لا يمتنع أن يعطي الله تعالى بعض الجمادات المعرفة فيعقل، كالذي روي عن الجذع الذي كان يستند إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا خطب فلما تحوّل إلى المنبر حنّ. وثبت عنه صلى الله عليه وسلم في الحديث المتقدم أنه قال: «[إِنِّي لَأَعْرِفُ] ⁴⁰⁰ حَجْرًا بِمَكَّةَ كَانَ يُسَلِّمُ عَلَيَّ [قَبْلَ أَنْ أُبْعَثَ] ⁴⁰¹ إِنِّي لَأَعْرِفُهُ الْآنَ» ⁴⁰².

وكما روي أن كفار مكة لما أرادوا قتل النبي صلى الله عليه وسلم انطلق إلى ثبير ليختفي فيه منهم، فقال له ثبير: اهبط يا رسول الله فإني أخاف أن يقتلوك على ظهري فيعذبني الله عز وجل ⁴⁰³، فناده حراء إني يا رسول الله. وثبير [جبل] ⁴⁰⁴ بنى وهو أعلى جبالها، وحراء يواجهه من جانبه الآخر. وفي التنزيل قال الله عز وجل ﴿ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى

³⁹⁴ الإمام العلامة الأصولي اللغوي، عالم خراسان، أبو بكر محمد بن علي بن إسماعيل الشاشي الشافعي القفال الكبير، إمام وقته بما وراء النهر، وصاحب التصانيف، مات سنة 336هـ، سير اعلام النبلاء للذهبي 309/12.

³⁹⁵ في هامش (ح) زيادة: "مطلب خشية حجارة، العشار جمع عُشراء كفقهاء وهي الناقة التي أتى عليها من وقت الحمل عشرة أشهر = مختار الصحاح".

³⁹⁶ القرطبي في تفسيره 465/1.

³⁹⁷ الجبائي. تفسير الرازي 558/3.

³⁹⁸ محمد بن بحر الأصفهاني الكاتب أبو مسلم، كان نحوياً كاتباً بليغاً، مترسلاً جدلاً، متكلماً معتزلياً، عالماً بالتفسير وغيره من صنوف العلم، وصار عالم أصبهان وفارس، مات سنة 322هـ. بغيّة الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة، عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي (المتوفى: 911هـ)، المكتبة العصرية - لبنان - صيدا، بدون طبعة وتاريخ النشر، 59/1.

³⁹⁹ في (م) سقطت: أن.

⁴⁰⁰ في النسخ الثلاث سقطت.

⁴⁰¹ في النسخ الثلاث سقطت، وفيها زيادة: في الجاهلية.

⁴⁰² صحيح مسلم، باب فضل نسب النبي صلى الله عليه وسلم، رقم 1782/4، 2277.

⁴⁰³ أخرجه اليحصبي في: الشفا بتعريف حقوق المصطفى، أبو الفضل القاضي عياض بن موسى اليحصبي (ت: 544هـ)، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، بدون طبعة، 1408هـ - 1988م، 308/1.

⁴⁰⁴ هكذا في (أ) و(ح).

السَّمَاوَاتِ [252ظ] وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ ﴿٤٠٥﴾ الآية. وقال عز وجل ﴿لَوْ أَنْزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَرَأَيْتَهُ خَاشِعًا مُتَصَدِّعًا مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾⁴⁰⁶. وسيأتي لهذا الباب مزيد بيان في سورة سبحان إن شاء الله تعالى.

وقال في شرح الكشاف: وحمل بعض المفسرين الخشية هنا على معناها الحقيقي بناء على جواز خلق الله الحياة والعقل في الحجر، ويعضده قوله تعالى ﴿قَالُوا أَنْطَقْنَا اللَّهَ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾⁴⁰⁷. فإن من جاز له إنطاق الجوارح جاز له جعل الحجر حيًا خاشيا كما جعل الصلصال إنسانا وجعله نسبا وصهرا. وكذلك سبحت الأحجار في كف النبي صلى الله عليه وسلم، وتكلمت الشاة المسمومة للنبي صلى الله عليه وسلم، وهذا كله بعد إثبات الله الحياة والعلم فيها. والله أعلم بمراده.

وقوله تعالى ﴿وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ قال العلماء: في هذا وعيد وتهديد، والمعنى: إن الله تعالى بالمرصاد لهؤلاء القاسية قلوبهم وحافظ لأعمالهم حتى [بها]⁴⁰⁸ يجازيهم في الآخرة. وقال بعضهم: في قوله تعالى ﴿وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ في موضع نصب على لغة أهل الحجاز، وفي موضع رفع على لغة تميم. والباء تأكيد لقوله ﴿عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾، ومعناه ليس بغافل عن عملكم حتى لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا يحصيها عليكم ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ (7) وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ﴾⁴⁰⁹. وقرأ ابن كثير⁴¹⁰ وما الله بغافل عما يعملون بالياء⁴¹¹، فيكون الخطاب على هذا للنبي صلى الله عليه وسلم، والله تعالى أعلم بإسرار كلامه العظيم.

[﴿أَفْتَطْمَعُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾]

412

قوله عز وجل ﴿أَفْتَطْمَعُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ﴾ قال بعض المفسرين⁴¹³: هذا الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم [253و] كما تقدم لأنه هو الداعي إلى الإيمان، وإنما ذكره الله عز وجل بلفظ الجمع تعظيما له. وقال بعضهم: هو خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضي الله عنهم. وقال بعضهم⁴¹⁴: نزلت في الأنصار؛ وذلك أنهم⁴¹⁵ كان لهم حرص

⁴⁰⁵ الأحزاب: 72.

⁴⁰⁶ الحشر: 21.

⁴⁰⁷ فصلت: 21.

⁴⁰⁸ هكذا في (أ) و(ح).

⁴⁰⁹ الزلزلة: 8.

⁴¹⁰ عبد الله بن كثير بن عمرو بن عبد الله الكنانى، الإمام، العلم، مقرئ مكة، وأحد القراء السبعة، أبو معبد الكنانى، الدارى، المكى، مولى عمرو بن علقمة الكنانى، وثقه: النسائى، مات سنة 120هـ. سير اعلام النبلاء للذهبي 318/5.

⁴¹¹ قال ابن الجزري: واختلفوا في: عَمَّا تَعْمَلُونَ أَفْتَطْمَعُونَ. فقرأ ابن كثير (عَمَّا تَعْمَلُونَ) بالغيب، وقرأ الباقر بالخطاب. النشر في القراءات العشر، شمس الدين أبو الخير ابن الجزري، محمد بن محمد بن يوسف (ت 833 هـ)، المحقق: علي محمد الضباع، المطبعة التجارية الكبرى [تصوير دار الكتاب العلمية]، بدون طبعة وتاريخ، 217/2.

⁴¹² البقرة: 75.

⁴¹³ قاله القرطبي رواية عن ابن عباس، تفسير القرطبي 1/2.

⁴¹⁴ تفسير الطبري 244/2.

على إسلام اليهود لأجل الحلف والجوار الذي كان بينهم فأنزل الله عز وجل ﴿أَفَتَطْمَعُونَ﴾ يعني أفترجون أن يؤمنوا لكم أي يصدّقكم اليهود بما تخبرونهم. وقيل: معناه إن الله تعالى خاطب نبيه صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بقوله تعالى ﴿أَفَتَطْمَعُونَ﴾ يعني: أفتطمع يا محمد أنت وأصحابك المؤمنون أن يؤمن هؤلاء اليهود لأجلكم ولأجل دعوتكم ويستجيبوا لكم مع أنهم لم يؤمنوا بموسى عليه السلام وكان هو السبب في خلاصهم من الذل وظهور المعجزات على يده.

﴿وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ﴾ وقرأ الأعمش⁴¹⁶ يسمعون كَلِمَ الله⁴¹⁷. قال بعض المفسرين: المراد بالفريق هم الذين كانوا مع موسى يوم الميقات وهم الذين سمعوا كلام الله عز وجل ولم يمثّلوا أمره وحرّفوا القول في إخبارهم لقومهم، وهذا قول الربيع بن أنس وابن إسحاق⁴¹⁸، وفيه ضعف. ومَن قال من العلماء: إنّ السبعين سمعوا ما سمع موسى فقد ذهب بفضيلة موسى واختصاصه بالتكلم. وقد قال السدي وغيره: إنهم لم يطبقوا سماع كلام الله عز وجل واختلطت أذهانهم ورغبوا أن يكون موسى عليه السلام يسمع ويفسر لهم، فلما فرغوا وخرجوا بدلت طائفة منهم ما سمعت من كلام الله عز وجل على لسان نبيهم موسى عليه السلام كما قال الله تعالى: ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ [253ظ] فَأَجْرُهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ﴾⁴¹⁹.

فإن قيل: فقد روى الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس: أن قوم موسى سألوه أن يسأل ربه أن يُسمعهم كلامه فسمعوا صوتا كصوت الشُّبُور⁴²⁰ أني أنا الله لا إله إلا أنا الحي القيوم أخرجتكم من مصر بيد ربيعة وذراع شديدة⁴²¹، قيل له: هذا ضعيف لا يحتجّ به، وإن الكلام شيء خُصّ به موسى عليه الصلاة والسلام من بين جميع بني آدم⁴²²، وقد قال الله عز وجل - وقوله الحق -: ﴿يَا مُوسَى إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَاتِي وَبِكَلَامِي﴾⁴²³.

واختلف العلماء بماذا عرف الكليم⁴²⁴ موسى كلام الله عز وجل ولم يكن سمع قبل ذلك خطابه، فمنهم من قال إنه سمع كلاما ليس بحروف ولا أصوات وليس فيه تقطيع ولا نفس فحينئذ علم أن ذلك ليس هو كلام البشر وإنما كلام رب العالمين. وقال آخرون: إنه لما سمع كلاما لا من جهة - وكلام البشر يُسمع من جهة من الجهات الست - علم أنه

⁴¹⁵ في (أ) سقطت: أنهم.

⁴¹⁶ أبو محمد سليمان بن مهران مولى بني كاهل من ولد أسد، المعروف بالأعمش الكوفي الإمام المشهور؛ كان ثقة عالماً فاضلاً، مات سنة 148هـ. وفيات الاعيان لابن خلكان 400/2.

⁴¹⁷ قال القرطبي: "كلام الله" قراءة الجماعة. وقرأ الأعمش "كَلِمَ الله". تفسير القرطبي 1/2.

⁴¹⁸ ابن إسحاق محمد بن إسحاق بن يسار بن خيار الأخباري، أبو بكر، العلامة، الحافظ، ولد ابن إسحاق: سنة 80هـ، ورأى: أنس بن مالك بالمدينة، وسعيد بن المسيب، وقال العجلي: مدني، ثقة، مات سنة 151هـ. سير اعلام النبلاء للذهبي 33/7.

⁴¹⁹ التوبة: 6.

⁴²⁰ الشُّبُور، على وزن الثُّور: البوق، ويقال هو معرّب. لسان العرب لابن منظور 393/4.

⁴²¹ ذكره القرطبي ثم قال: قلت: "هذا حديث باطل لا يصح". تفسير القرطبي 2/2.

⁴²² جملة " وإن الكلام شيء خُصّ به موسى عليه الصلاة والسلام من بين جميع بني آدم " مكتوبة في هامش (ح).

⁴²³ الأعراف: 144.

⁴²⁴ في (أ) و(ح) سقطت: الكليم.

ليس من كلام البشر. وقيل: إنه عليه السلام صار جسده كله مَسَامع حتى يسمع بها ذلك الكلام فعلم، أنه كلام الله عز وجل. وقال بعضهم: إن المعجزة دلت على أن ما سمعه هو كلام الله عز وجل؛ وذلك أنه قيل له: ﴿أَلْقِ عَصَاكَ﴾⁴²⁵ فألقاها فصارت ثعبانا، وكان ذلك علامة له على صدق الحال وأن الذي يقول له: ﴿إِنِّي أَنَا رَبُّكَ﴾⁴²⁶ هو الله جل وعز. وقال بعضهم: إن موسى عليه السلام كان أضمر في نفسه شيئا لا يقف عليه إلا علام الغيوب فأخبره الله تعالى في خطابه بذلك الضمير فعلم أن الذي يخاطبه هو الله جل وعز،⁴²⁷ وسيأتي في سورة القصص بيان ذلك من أن الله نادى موسى من الشجرة إن شاء الله تعالى.

وقال بعض المفسرين: المراد بهم اليهود الذين كانوا في زمن رسول [254و] الله صلى الله عليه وسلم، وهو الأقرب؛ لأن الضمير راجع إليهم في قوله تعالى ﴿أَفَتَطْمَعُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ﴾. فعلى هذا [القول]⁴²⁸ يكون معنى ﴿يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ﴾ يعني التوراة؛ لأنه يصح أن يقال لمن سمع التوراة: يسمع كلام الله. والله تعالى أعلم بمراده. وقوله تعالى ﴿ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ﴾ أي يغيرون كلام الله عز وجل ويبدلونه.

فمن فسّر الفريق الذين يسمعون كلام الله بالفريق الذين كانوا مع موسى، استدلل بقول ابن عباس رضي الله عنه: إنها نزلت في السبعين الذين اختارهم موسى لميقات ربه، وذلك أنهم لما رجعوا إلى قومهم بعدما سمعوا كلام الله عز وجل، أمّا الصادقون منهم فإنهم أدوا كما سمعوا، وقالت طائفة منهم سمعنا الله يقول في آخر كلامه: إن استطعتم أن تفعلوا فافعلوا وإن شئتم فلا تفعلوا؛ فكان هذا تحريفهم.⁴²⁹

ومن فسّر الفريق الذين يسمعون كلام الله بالذين كانوا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم قال: كان تحريفهم وتبديلهم صفة النبي صلى الله عليه وسلم وآية الرجم من التوراة. وقال مجاهد والسدي أيضا: هم علماء اليهود الذين يحرفون التوراة فيجعلون الحرام حلالا والحلال حراما اتباعا لأهوائهم.⁴³⁰

قال العلماء: والتحريف على وجهين تحريف لفظ إلى لفظ وتحريف معنى وهو حمل اللفظ على غير ما قصد له. والله أعلم.

وقوله تعالى ﴿مَنْ بَغَدَ مَا عَقَلُوهُ﴾ أي علموا صحّة كلام الله تعالى عز وجل ومُراده فيه ثم مع ذلك خالفوه. ﴿وَهُمْ يَغْلِبُونَ﴾ يعني فساد مخالفته ويعلمون أيضا أنهم كاذبون مفترون. قال العلماء رضي الله عنهم: وهذا توبيخ لهم، والمعنى أن هؤلاء اليهود قد سلفت لأبائهم أفاعيل سوء وعناد [254ظ] فهم إن كفروا وحرّفوا فلهم سابقة في ذلك، وهم

⁴²⁵ الأعراف: 117.

⁴²⁶ طه: 12.

⁴²⁷ ذكر هذه الأقوال القرطبي في تفسيره 3/2.

⁴²⁸ هكذا في (أ) و(ح).

⁴²⁹ ذكره البغوي في تفسيره 135/1.

⁴³⁰ تفسير القرطبي 3/2.

على نسق آباؤهم، فكيف تطمعون في إيمانهم!. قال العلماء: في هذا الكلام دليل على أن من علم الحق وعاند فيه فهو بعيد من الرشد والخير لأنه علم الوعد والوعيد ولهم بينه ذلك عن عناده،⁴³¹ والله تعالى أعلم.

﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَا بِغُضِّهِمْ إِلَىٰ بَعْضِ قَالُوا أَتُحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾⁴³²

قوله تعالى ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا﴾ قال المفسرون⁴³³: نزلت هذه الآية في اليهود الذين كانوا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم، قال ابن عباس رضي الله عنهما⁴³⁴: إن منافقي اليهود كانوا إذا لقوا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا لهم: أمنا بالذي آمتم به وإن صاحبكم صادق وقوله حق وإنا نجد نعتة وصفته في كتبنا⁴³⁵.

﴿وَإِذَا خَلَا بِغُضِّهِمْ إِلَىٰ بَعْضِ﴾ يعني إذا خلا بعض اليهود الذين لم ينافقوا ببعض وهم الذين نافقوا. ﴿قَالُوا﴾ لاثمين لهم وعائين عليهم ﴿أَتُحَدِّثُونَهُمْ﴾ يعني أتخبرون أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم.

﴿بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾ أي بما قضى الله تعالى عليكم في كتابكم وبين لكم من صفة محمد صلى الله عليه وسلم وأنه حق وقوله صدق. ﴿لِيُحَاجُّوكُمْ﴾ يعني ليخاصمكم أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ويحتجوا عليكم بقولكم؛ فيقولون لكم: قد أفرتم أنه نبي حق في كتابكم لم لا تتبعونه، وذلك لأن اليهود قالوا لأهل المدينة حين شاوروهم في اتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم: آمنا به فإنه نبي حق، ثم لام بعضهم بعضا، وقالوا ﴿أَتُحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾ أي بما حكم الله عليكم من العذاب لتكون لهم الحجة عليكم.

﴿بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ﴾ في الدنيا والآخرة. وقال بعض المفسرين⁴³⁶ في قوله تعالى ﴿وَإِذَا لَقُوا﴾: يعني منافقي اليهود ﴿الَّذِينَ آمَنُوا﴾: أبا بكر وأصحابه رضي الله عنهم من المؤمنين ﴿قَالُوا﴾ لهم⁴³⁷: [255و] ﴿آمَنَّا﴾ كإيمانكم وشهدنا أن محمداً صلى الله عليه وسلم حق وأنه صادق نجد نعتة وصفته في كتابنا ﴿وَإِذَا خَلَا﴾ أي رجع ﴿بِغُضِّهِمْ إِلَىٰ بَعْضِ﴾ يعني كعب بن الأشرف وكعب بن أسد ووهب بن يهودا وغيرهم من رؤساء اليهود لأموهم على ذلك، و﴿قَالُوا﴾: ﴿أَتُحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾ أي بما قضى الله عليكم في كتابكم أن محمداً حق وقوله صدق.

وقال الأخفش: ﴿أَتُحَدِّثُونَهُمْ بِمَا﴾ من الله عليكم به وأعطاكم ﴿لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ﴾ أي ليخاصمكم ويحتجوا بقولكم عليكم عند ربكم.⁴³⁸ وقال بعضهم: هو أن الرجل من المسلمين كان يلقي قريبه وحليفه وصديقه من اليهود،

⁴³¹ تفسير القرطبي 3/2.

⁴³² البقرة: 76.

⁴³³ الخازن.

⁴³⁴ رواه الخازن في لباب التأويل.

⁴³⁵ في (أ) و(ح): كتابنا.

⁴³⁶ الثعلبي في الكشف والبيان 222/1.

⁴³⁷ في (أ) و(ح) سقطت: لهم.

⁴³⁸ ذكره الثعلبي في الكشف والبيان 222/1.

فيسأله عن أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه حق وهو نبي، فيرجعون إلى رؤسائهم فيلومونهم على ذلك.⁴³⁹ وقال السدي: كان ناس من اليهود آمنوا ثم نافقوا وكانوا يحدثون المؤمنين بما عذبوا به، فقال لهم رؤسائهم: ﴿أَتَحْدِثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾ أي بما أنزل عليكم من العذاب ليعيروكم به وليقولوا نحن أكرم على الله منكم.⁴⁴⁰ وقال مجاهد: هو قول يهود بني قريظة بعضهم لبعض حين سبهم النبي صلى الله عليه وسلم فقال لهم: يَا إِخْوَانَ الْقِرْدَةِ وَالْحَنَازِيرِ⁴⁴¹، قالوا: من أخبر محمدا؟ هذا ما خرج إلا منكم.⁴⁴² وقيل: إن اليهود أخبروا المؤمنين بما عذبهم الله تعالى به على الجنايات، فقال بعضهم لبعض: أتحدثونهم بما قضى الله عليكم من العذاب ليروا الكرامة لأنفسهم عليكم عند الله.

وقيل: ليجادلوكم ويخاصموكم بما قتلتم لهم عند ربكم في الآخرة، يقولون: كفرتم به بعد أن [255ظ] وفتتم على صدقه.

﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ أن هذه حجة عليكم، حيث [تعترفون]⁴⁴³ به ثم لا تتابعونه، لأن الإقرار بالشيء التزام له. وقيل: أفلا تعقلون أن ذلك لا يليق بما أنتم عليه. وقيل: أفلا تعقلون أي أفليس لكم عقول فتعلمون ما عليكم في ذلك. وقال بعض المفسرين: قوله ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ هو من قول الأخبار للأتباع، وقال بعضهم: هو خطاب من الله عز وجل للمؤمنين ومعناه: أفلا تعقلون أن بني إسرائيل لا يؤمنون وهم بهذه الأحوال.⁴⁴⁴

[﴿أَوْ لَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسْرُونَ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾]⁴⁴⁵

ثم استأنف فقال سبحانه وتعالى: ﴿أَوْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ يعني اليهود، وهذا استفهام معناه التقرير والتوبيخ⁴⁴⁶. ﴿أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسْرُونَ﴾ أي ما يخفون. ﴿وَمَا يُعْلِنُونَ﴾ أي ما يبديون وما يظهرن، ومن ذلك إسرارهم الكفر وإعلانهم الإيمان.

[﴿وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِي وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ﴾]⁴⁴⁷

⁴³⁹ ذكره الثعلبي في الكشف والبيان 222/1.

⁴⁴⁰ ذكره الثعلبي في الكشف والبيان 222/1.

⁴⁴¹ هذا اللفظ أخرجه أحمد في مسنده، رقم 167/21 13531. وتام الحديث: عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، أَنَّ الْيَهُودَ دَخَلُوا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالُوا: السَّامُ عَلَيْكَ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «السَّامُ عَلَيْكُمْ»، فَقَالَتْ عَائِشَةُ: السَّامُ عَلَيْكُمْ يَا إِخْوَانَ الْقِرْدَةِ وَالْحَنَازِيرِ، وَلَعْنَةُ اللَّهِ وَعَظْبُهُ..."

⁴⁴² ذكره الطبري في تفسيره 249/2.

⁴⁴³ في النسخ الثلاث: تعرفون، والمثبت أنسب للسياق، وهكذا ورد تفسير النسفي (مدارك التنزيل وحقائق التأويل)، أبو البركات عبد الله بن أحمد بن محمود حافظ الدين النسفي (المتوفى: 710هـ)، حققه وخرج أحاديثه: يوسف علي بديوي، راجعه وقدم له: محيي الدين ديب مستو، دار الكلم الطيب، بيروت، ط1، 1419 هـ - 1998م، 103/1.

⁴⁴⁴ تفسير القرطبي 3/2.

⁴⁴⁵ البقرة: 77.

⁴⁴⁶ في (أ) و(ح): التوبيخ والتقرير.

⁴⁴⁷ البقرة: 78.

قوله تعالى ﴿ وَمِنْهُمْ ﴾ أي من اليهود. ﴿ أُمِّيُّونَ ﴾ أي لا يحسنون الكتابة ولا القراءة. وقيل لا يحسنون الكتب فيطالعوا التوراة ويتحققوا ما فيها.⁴⁴⁸ وقال ابن عباس رضي الله عنهما وقتادة رضي الله عنه: ﴿ أُمِّيُّونَ ﴾ معناه غير عارفين بمعاني الكتاب⁴⁴⁹، يعلّمونها حفظاً وقراءة بلا فهم ولا يدرون ما فيه.⁴⁵⁰

قال العلماء رضي الله عنهم: والأُمِّيُّون جمع أُمِّي وهو المنسوب إلى أمّه، كأنه باقٍ على ما انفصل من الأم⁴⁵¹ لم يتعلم الكتابة ولا القراءة⁴⁵². وقيل: إنه⁴⁵³ تربى مع أمه ولم تربّه الرجال فيتعلم ما يتعلمه الرجال. وقيل: الأُمِّي منسوب إلى الأُمّة وهي الجماعة لأن معظمها لا يكتبون. وقيل: الأُمِّيون الذين نزل عليهم الكتاب فهم يقرؤونه ولا [256] يعرفونه، فكأنهم نُسبوا إلى أمّ الكتاب وهو كتاب الله عز وجل، والأُمِّي أيضا في غير هذه الآية منسوب أمّ القرى مكة حرسها الله تعالى وشرفها. وقال بعضهم: الأُمِّي هو العاطي الذي لا تمييز له، والله أعلم بمراده.

وقوله تعالى ﴿ لَا يَغْلَمُونَ الْكِتَابَ ﴾ أي التوراة ولا يفهمون ما فيها. ﴿ إِلَّا أَمَانِي ﴾ قال العلماء: الأُمَانِي جمع أُمْنِيَّة وهي التلاوة، ومنه قل الله عز وجل إلا ﴿ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ ﴾⁴⁵⁴ أي في تلاوته. ومنه قول الشاعر⁴⁵⁵: [الطويل]

تَمَنَّى كِتَابَ اللَّهِ أَوَّلَ لَيْلِهِ ... وَآخِرُهُ لَأَقَى حِمَامَ الْمَقَادِرِ⁴⁵⁶

وقال آخر: [الطويل]

تَمَنَّى كِتَابَ اللَّهِ آخِرَ لَيْلِهِ ... تَمَنَّى دَاوُدَ الزُّبُورَ عَلَى رِسْلِ⁴⁵⁷

قوله تمنى كتاب الله أي تلا كتاب الله، والأُمَانِي أيضا معناها الأكاذيب، ومنه قول عثمان رضي الله عنه: ما تمنيت منذ أسلمت.⁴⁵⁸ أي ما كذبت، ومنه أيضا قول رجل من العرب لآخر أهذا شيء رويته أم شيء تمنيته أي افتعلته⁴⁵⁹. والأُمَانِي أيضا معناها ما يتمناه الإنسان ويشتهي.

⁴⁴⁸الكشاف للزمخشري 1/175.

⁴⁴⁹ في (أ) و(ح) زيادة: التوراة.

⁴⁵⁰ ذكره الثعلبي في الكشف والبيان 1/223.

⁴⁵¹ في (أ) زيادة: لهم.

⁴⁵² البغوي في تفسيره 1/136.

⁴⁵³ في (أ) و(ح): لأنه.

⁴⁵⁴ الحج: 52.

⁴⁵⁵ هو كعب بن مالك

⁴⁵⁶ أورده القرطبي في تفسيره منسوباً لكعب بن مالك 6/2. وأورده الواحدي منسوباً لحسان بن ثابت، التفسير البسيط، أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد بن علي الواحدي، النيسابوري، الشافعي (ت 468هـ)، عمادة البحث العلمي - جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، ط1، 1430هـ، 465/15.

⁴⁵⁷ أورده القرطبي في تفسيره ولم ينسبه لأحد 6/2. كما أنه لم يُوقَف عليه في دواوين الشعر وكتب اللغة والأدب.

واختلف المفسرون في معنى قوله تعالى ﴿لَا يَغْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِي﴾ فقال الكلبي: لا يعلمون إلا ما يحدثهم به علماءهم. وقال أبو عبيدة⁴⁶⁰: لا يعلمون الكتاب إلا تلاوة وقراءة عن ظهر القلب.⁴⁶¹

وقال مجاهد: ﴿إِلَّا أَمَانِي﴾ يعني إلا كذبا وباطلا.⁴⁶² وقيل: معناه غير عارفين بمعاني كتاب الله تعالى عز وجل. وقال الفراء⁴⁶³: الأمانى الأحاديث المفتعلة، وأراد سبحانه بالأمانى [256ظ] الأحاديث الكاذبة [المختلقة]⁴⁶⁴ وهي الأشياء التي كتبها علماءهم من عند أنفسهم ثم أضافوها إلى الله عز وجل، وذلك من غير تغيير نعت النبي صلى الله عليه وسلم وصفته وغير ذلك. وقال قتادة وأبو العالية والحسن: هو من التمني، والمعنى يتمنون على الله الباطل والكذب وهو قولهم: ﴿قَالُوا لَنْ نَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً﴾⁴⁶⁵، وقولهم: ﴿لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى﴾⁴⁶⁶، وقولهم: ﴿نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ﴾⁴⁶⁷،⁴⁶⁸ وأن الله يعفو عنهم ويرحمهم، وغير ذلك مما تمنوه، فعلى هذا يكون المعنى لا يعلمون الكتاب لكن يتمنون أشياء لا تحصل لهم.

﴿وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ﴾ أي ليسوا على يقين فهم يجحدون نبوتك بالظن. وقال مجاهد:⁴⁶⁹ معناه⁴⁷⁰ يكذبون ويحسدون؛ لأنهم لا علم لهم بصحة ذلك⁴⁷¹ وبصحة ما يتلون وإنما هم مقلدون لأخبارهم فيما يقرؤون.

وقال ابن الأنباري:⁴⁷² إن العرب تجعل الظن علما وشكا وكذبا، وقال: إذا قامت براهين العلم فكانت أكثر من براهين الشك فالظن يقين وإذا اعتدلت براهين اليقين وبراهين الشك فالظن شك وإذا زادت براهين الشك على باهين اليقين فالظن كذب كما في هذه الآية،⁴⁷³ قال الله عز وجل ﴿وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ﴾ أي يكذبون.

⁴⁵⁸ حكاة القرطبي في تفسيره 6/2.

⁴⁵⁹ زاد المسير في علم التفسير، جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي (ت 597هـ)، المحقق: عبد الرزاق المهدي، دار الكتاب العربي - بيروت، ط 1، 1422هـ، 81/1.

⁴⁶⁰ الإمام، العلامة، البحر، أبو عبيدة معمر بن المثنى التيمي مولا هم، البصري، النحوي، صاحب التصانيف، منها: كتاب (مجاز القرآن)، وكتاب (غريب الحديث)، مات سنة 209هـ. سير أعلام النبلاء للذهبي 445/9.

⁴⁶¹ ذكره الثعلبي في تفسيره 224/1.

⁴⁶² ذكره البغوي في تفسيره 136/1.

⁴⁶³ أبو زكريا يحيى بن زياد الأسدي، العلامة، صاحب التصانيف، ومنها معاني القرآن، الكوفي، النحوي، صاحب الكسائي، وقال بعضهم: الفراء أمير المؤمنين في النحو، مات بطريق الحج سنة 207هـ وعمره 63 سنة. سير أعلام النبلاء للذهبي 118/10.

⁴⁶⁴ هكذا في (أ) و(ح)، وفي (م): المختلفة. والمثبت هو الصواب.

⁴⁶⁵ البقرة: 80.

⁴⁶⁶ البقرة: 111.

⁴⁶⁷ المائدة: 18.

⁴⁶⁸ ذكره الثعلبي في تفسيره 224/1.

⁴⁶⁹ ذكره البغوي في تفسيره 137/1.

⁴⁷⁰ في (أ) و(ح) سقطت: معناه.

⁴⁷¹ في (أ) و(ح) سقطت: بصحة ذلك.

وقال القرطبي⁴⁷⁴ رحمه الله تعالى: اعلم أن الله عز وجل نعت⁴⁷⁵ أخبارهم⁴⁷⁶ اليهود بأنهم يغيرون ويبدلون⁴⁷⁷ فقال وقوله الحق:

[﴿فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيُشْتَرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ﴾]⁴⁷⁸

﴿ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ﴾ الآية، وذلك أنه لما دُرِس الأمر فيهم وساءت رغبة علمائهم وأقبلوا على الدنيا حرصا وطمعا [طلبوا]⁴⁷⁹ أشياء تصرف وجوه الناس إليهم، فأحدثوا في شريعتهم وبدلوا وألحقوا ذلك بالتوراة، وقالوا: هذا من عند الله ليقبلوها عنهم فتأكد رئاستهم [257] وبنالوا بها حُطام الدنيا وأوساخها.

وكان مما أحدثوا أن قالوا: ﴿ لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيِّينَ سَبِيلٌ ﴾⁴⁸⁰ - والأميون هم العرب - أي ما أخذنا من أموالهم فهو جَلٌّ لنا. وكان مما أحتوا فيه أيضا أن قالوا: لا يضرنا ذنب ف ﴿ نَحْنُ أُنْبَاءُ اللَّهِ وَاجِبَاؤُهُ ﴾⁴⁸¹ - تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا - وإنما كان في التوراة "يا أحباري ويا أبناء رسلي"، فغيروا كلام الله هذا، وكتبوا بدله "يا أجبائي ويا أبنائي"، فأنزل الله عز وجل تكذيبهم في القرآن العزيز؛ فقال تعالى عز من قائل: ﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ ﴾⁴⁸². فقالوا: لن يعذبنا الله، وإن عذبنا فأربعين يوما عدد⁴⁸³ أيام العجل؛ فأنزل الله عز وجل تكذيبا [لهم]⁴⁸⁴: ﴿ وَقَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَّعْدُودَةً قُلْ أَتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا ﴾⁴⁸⁵. يعني توحيدا، بدليل قوله تعالى: ﴿ إِلَّا مَنْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ﴾⁴⁸⁶. أي قال لا إله إلا الله، ﴿ فَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ عَهْدَهُ ﴾⁴⁸⁷، ﴿ أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا

⁴⁷² محمد بن القاسم بن محمد دعامة أبو بكر الأنباري، صاحب كتاب الوقف والابتداء، كان من بحور العلم في اللغة والعربية والتفسير والحديث، وغير ذلك، وكان ثقة صدوقا أدبيا، من أعلم الناس بالنحو والأدب، مات سنة 329هـ. البداية والنهاية لابن كثير 196/11
⁴⁷³ ذكره القرطبي في تفسيره 6/2.

⁴⁷⁴ محمد بن أحمد بن أبي فرح الانصاري الخزرجي المالكي أبو عبد الله القرطبي، مصنف التفسير المشهور، الذي سارت به الركبان الجامع لأحكام القرآن" مات سنة 671هـ. طبقات المفسرين للسيوطي ص 92.

⁴⁷⁵ في (أ) و(ح): نعت نعت.

⁴⁷⁶ في (أ) و(ح): أحبار.

⁴⁷⁷ في (أ) و(ح): يبدلون ويغيرون.

⁴⁷⁸ البقرة: 79.

⁴⁷⁹ هكذا في (أ) و(ح)، وفي (م): طالبوا، والمثبت هو الصواب.

⁴⁸⁰ آل عمران: 75.

⁴⁸¹ المائدة: 18.

⁴⁸² المائدة: 18.

⁴⁸³ في (أ) و(ح): مقدار.

⁴⁸⁴ هكذا في (أ) و(ح) بزيادة: لهم.

⁴⁸⁵ البقرة: 80.

⁴⁸⁶ مريم: 87.

⁴⁸⁷ البقرة: 80.

تَعْلَمُونَ ﴿ 488 ، ثم أكذبهم سبحانه وتعالى فقال عز وجل: ﴿ بَلَىٰ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ (81) وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿ 489 . فبين سبحانه أنَّ الخلود في النار والجنة إنما ⁴⁹⁰ بحسب الكفر والإيمان لا بما قالوه.

وأما التفسير فقولته تعالى: ﴿ فَوَيْلٌ ﴾ قال المفسرون رحمهم الله: الويل كلمة تقولها العرب لكل من وقع في هلكة، وأصلها في اللغة العذاب والهلاك. ⁴⁹¹ وروى عن أبي سعيد الخُدري رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "الْوَيْلُ وَادٍ فِي جَهَنَّمَ يَهْوِي فِيهِ الْكَافِرُ أَرْبَعِينَ خَرِيفًا قَبْلَ أَنْ يَتَلُغَ قَعْرَهُ". ⁴⁹² أخرجه الترمذي [257ظ] وقال: حديث غريب. والخريف سنة، وقال بعضهم: الخريف سبعون سنة.

وقال سعيد بن المسيَّب ⁴⁹³ رضي الله عنه: الويل واد في جهنم لو سُيِّرَتْ فِيهِ جِبَالُ الدُّنْيَا لَانْمَاعَتْ مِنْ شِدَّةِ حَرِّهِ. ⁴⁹⁴ وروى عثمان بن عفان رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: الويل جبل [في النار] ⁴⁹⁵. بوقال أبو سعيد الخدري رضي الله عنه: الويل واد في جهنم بين جبلين يهوي فيه الكافر ⁴⁹⁶ الهاوي أربعين خريفاً. ⁴⁹⁷ وقال سفيان وعطاء ⁴⁹⁸: الويل في هذه الآية واد بحري في فناء جهنم من صديد أهل النار. ⁴⁹⁹

488 البقرة: 80.

489 البقرة: 82.

490 في (أ) و(ح) بزيادة: إنما.

491 زاد المسير لابن الجوزي 82/1.

492 سنن الترمذي، باب: ومن سورة الأنبياء، رقم 3164، 320/5. مسند أحمد، رقم 11712، 240/18.

493 سعيد بن المسيَّب بن حزن القرشي المخزومي، الإمام، العلم، أبو محمد، عالم أهل المدينة، وسيد التابعين في زمانه، ولد لستين مضتا من خلافة عمر رضي الله عنه، مات سنة 94هـ. سير اعلام النبلاء للذهبي 217/4.

494 ذكره الثعلبي في تفسيره 224/1. وفيه: لماعت بدلا من لانماعت.

495 في النسخ الثلاث: من نار، والمثبت هو ما جاء في كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال، علاء الدين علي بن حسام الدين ابن قاضي خان القادري الشاذلي الهندي البرهانفوري ثم المدني فالمكي الشهير بالمتقي الهندي (ت 975هـ)، المحقق: بكري حيانى - صفوة السقا، مؤسسة الرسالة، ط5، 1401هـ - 1981م، باب سورة البقرة، رقم 4234، 358/2.

496 في (أ) و(ح) سقطت: الكافر.

497 أخرج الترمذي حديثا بمعناه: عَنْ أَبِي سَعِيدٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «الْوَيْلُ وَادٍ فِي جَهَنَّمَ يَهْوِي فِيهِ الْكَافِرُ أَرْبَعِينَ خَرِيفًا قَبْلَ أَنْ يَتَلُغَ قَعْرَهُ». سنن الترمذي، باب: ومن سورة الأنبياء، رقم 3164، 320/5.

498 التابعي المكي عطاء بن أبي رباح، أبو محمد المكي مولى قريش أحد الأئمة الأعلام من التابعين، ولد في خلافة عثمان رضي الله عنه، انتهت إليه الفتوى بمكة مع مجاهد، مات سنة 114هـ. الوافي بالوفيات للصفدي 78/20.

499 ذكره ابن عطية في تفسيره 170/1.

وقال ابن دريد⁵⁰⁰: الويل جبل من قيح ودم.⁵⁰¹ وقال بعضهم: صهريج في جهنم.⁵⁰² وحكى الزُّهْرَاوِيُّ⁵⁰³ أن الويل باب من أبواب جهنم.⁵⁰⁴ وقال ابن عباس رضي الله عنهما: الويل هو المشقة وشدة العذاب.⁵⁰⁵ وقال الخليل⁵⁰⁶: الويل شدة الشر.⁵⁰⁷ وقال الأصمعي⁵⁰⁸: الويل تفجع والويل ترحم.⁵⁰⁹

وقال سيويه⁵¹⁰: الويل لمن وقع في الهلكة وويح زجر لمن أشرف على الهلكة.⁵¹¹ وقال ابن عرفة: الويل الحُزْنُ [يقال] ⁵¹²تَوَيْل الرجل إذا دعا بالويل، وإنما يقال ذلك عند الحُزْنِ والمكروه.⁵¹³ وقال الفراء: الأصل في الويل وَيُّ أي حزن، كما تقول: وي فلان أي حزن له، فوصلته العرب باللام وقد رأوا أنها منه فأعربوها.⁵¹⁴ والله أعلم.

وقوله تعالى ﴿يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ﴾ قال العلماء: أكد سبحانه الكُتْبَ بالأيدي، والكتب لا يكون إلا باليد، وذلك مثل قوله تعالى: ﴿وَلَا طَائِرٌ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ﴾⁵¹⁵. وقوله تعالى: ﴿يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ﴾⁵¹⁶. وقيل فائدة قوله تعالى ﴿بِأَيْدِيهِمْ﴾ بيان لجرمهم وإثبات لمجاهرتهم؛ فإن من تولى الفعل أشد موافقة ممن لم يتولّه.

وقال بعضهم: ﴿بِأَيْدِيهِمْ﴾ كناية على أنه من تلقائهم [258و] دون أن يُنَزَّلَ عليهم وإن لم تكن حقيقة في كُتْبِ أيديهم. وقال بعضهم: إنما قال تعالى ﴿بِأَيْدِيهِمْ﴾ تأكيداً للكتابة؛ لأنه يحتمل أن يأمر غيره بأن يكتب، فقال تعالى:

⁵⁰⁰ في (أ) و(ح): ابن زيد. وابن دريد هو: محمد بن الحسن بن دريد بن عتاهية، العلامة، شيخ الأدب، صاحب التصانيف، كان آية من الآيات في قوة الحفظ، مات سنة 123 هـ وعمره 98 سنة. سير اعلام النبلاء للذهبي 96/15.

⁵⁰¹ ذكره الثعلبي في تفسيره عن ابن بريدة 224/1.

⁵⁰² ذكره القرطبي في تفسيره 8/2. والصُّهْرِيْج: واحد الصُّهْرِيْج، وهي كالحياض يجتمع فيها الماء. الصُّحاح للجوهري، مادة صهرج، 326/1.

⁵⁰³ الإمام، العالم، الحافظ، المجوّذ، محدث الأندلس مع ابن عبد البر، أبو حفص عمر بن عبيد الله بن يوسف بن حامد الدُّهْلِي، القرطبي، الزُّهْرَاوِيُّ، كان معتنياً بنقل الحديث وجمعه وسماعه، مات سنة 454 هـ وعمره 92 سنة. سير اعلام النبلاء للذهبي 219/18.

⁵⁰⁴ ذكره القرطبي في تفسيره 8/2.

⁵⁰⁵ ذكره القرطبي في تفسيره 8/2.

⁵⁰⁶ الخليل بن أحمد الفراهيدي أبو عبد الرحمن، الإمام، صاحب العربية، ومنشئ علم العروض، البصري، أحد الأعلام، وكان رأساً في لسان العرب، مات سنة 170 هـ. سير اعلام النبلاء للذهبي 429/7.

⁵⁰⁷ وردت العبارة في كتاب العين هكذا: الوَيْلُ: حلول الشَّرِّ. 366/8.

⁵⁰⁸ الأصمعي أبو سعيد عبد الملك بن قُزَيْب، الإمام، العلامة، الحافظ، حجة الأدب، لسان العرب، اللغوي، الأخباري، أحد الأعلام، مات سنة 216 هـ. سير اعلام النبلاء للذهبي 175/10.

⁵⁰⁹ ذكره القرطبي في تفسيره 8/2.

⁵¹⁰ إمام النحو، حجة العرب، أبو بَشْر عمرو بن عثمان بن قُتَيْب الفارسي، ثم البصري، وقد طلب الفقه والحديث مدة، ثم أقبل على العربية، فبرع وساد أهل العصر، وألف فيها كتابه الكبير الذي لا يدرك شأؤه فيه، مات سنة 180 هـ. سير اعلام النبلاء للذهبي 346/7.

⁵¹¹ ذكره القرطبي في تفسيره 8/2.

⁵¹² هكذا في (أ) و(ح) بزيادة: يقال.

⁵¹³ ذكره القرطبي في تفسيره 8/2.

⁵¹⁴ ذكره القرطبي في تفسيره 8/2.

⁵¹⁵ الأنعام: 38.

⁵¹⁶ آل عمران: 167.

﴿بِأَيْدِيهِمْ﴾ لنفي هذه الشبهة. والمراد [بالذين]⁵¹⁷ يكتبون الكتاب اليهود كما تقدّم. وذلك أن رؤساء اليهود خافوا ذهاب مآكلهم وزوال رئاستهم حين قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة فاحتالوا في تعويق سفلتهم عن الإيمان به فعمدوا إلى صفتة في التوراة فغيّروها، وكانت صفتة فيها حسن الوجه حسن الشعر أكحل العين ربعة، فغيّروا ذلك وكتبوا مكانه طُوال أزرق العين سَبَط⁵¹⁸ الشعر، فكان إذا سألهم سفلتهم عن صفتة قرؤوا عليهم ما كتبوا.

﴿ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ يعني هذه الصفة التي كتبوها فإذا نظروا إلى النبي صلى الله عليه وسلم وإلى تلك الصفة فيجدونه مخالفا لها فيكذبونه ويقولون إنه ليس به. ﴿لَيْسَتْزُوا بِهِ﴾ أي بما كتبوا. ﴿ثُمَّ قَلِيلًا﴾ يعني المآكل والرّشى التي كانوا يأخذونها من سفلتهم.

قال الله عز وجل ﴿فَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ﴾ قال العلماء: في هذه الآية التحذير من التبديل والتغيير والزيادة في الشرع. فكل من بدل أو غير أو ابتدع في دين الله ما ليس فيه ولا يجوز فيه فهو داخل في هذا الوعيد الشديد والعذاب الأليم. وقد حذر رسول الله صلى الله عليه وسلم أمته لما قد علم ما يكون في آخر الزمان، فقال: **أَلَا إِنَّ مَنْ قَبْلَكُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ افْتَرَقُوا عَلَى ثِنْتَيْنِ وَسَبْعِينَ مِلَّةً، وَإِنَّ هَذِهِ الْأُمَّةَ سَتَفْتَرِقُ عَلَى ثَلَاثِ وَسَبْعِينَ⁵¹⁹، كُلُّهَا فِي النَّارِ إِلَّا وَاحِدَةً.**⁵²⁰ الحديث وسيأتي تمامه. فحذّرهم صلوات الله وسلامه عليه أن يحدثوا [258ظ] من تلقاء أنفسهم في الدين خلاف كتاب الله عز وجل أو سنته أو سنة أصحابه فيضلوا به الناس، وقد وقع ما حذروه وشاع وكثر وذاع، فإننا لله وإنا إليه راجعون.

[﴿وَقَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً قُلْ أَتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا فَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ عَهْدَهُ أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾]⁵²¹

قوله تعالى ﴿وَقَالُوا﴾ يعني اليهود. ﴿لَنْ تَمَسَّنَا﴾ أي لن تصيبنا. ﴿النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً﴾ أي قدرًا مقدّرًا ثم يزول عنا العذاب وينقطع. واختلف المفسرون في سبب نزول هذه الآية:

فقيل: إن النبي صلى الله عليه وسلم قال لليهود: من أهل النار قالوا: نحن، ثم تخلفوننا أنتم، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: كذبتكم لقد علمتم أننا لا نخلفكم فنزلت هذه الآية.⁵²² وروى عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما

⁵¹⁷ هكذا في (أ) و(ح) بزيادة: بالذين.

⁵¹⁸ السَّبَطُ: الشعر الذي لا جعودة فيه. العين للفراهيدي 218/7.

⁵¹⁹ أخرجه الدارمي بهذا اللفظ من رواية معاوية بن أبي سفيان، مسند الدارمي المعروف بـ سنن الدارمي، أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن بن الفضل بن بهرام بن عبد الصمد الدارمي، التميمي السمرقندي (ت 255 هـ)، تحقيق: مركز البحوث بدار التأصيل، دار التأصيل - القاهرة، ط 1، 1436 هـ - 2015 م، باب في افتراق هذه الأمة، رقم 2677، 555/2.

⁵²⁰ هذه الجملة أخرجهما أحمد في مسنده، رقم 16937، 134/28. وابن ماجه في سننه، باب افتراق الأمم، رقم 3993، 1322/2.

⁵²¹ البقرة: 80.

⁵²² ذكره القرطبي في تفسيره بهذا اللفظ 10/2، وأخرج البخاري في صحيحه حديثًا قريبًا له في المعنى عن أبي هريرة وفيه عن النبي صلى الله عليه وسلم: فَقَالَ لَهُمْ: «مَنْ أَهْلُ النَّارِ؟»، قَالُوا: نَكُونُ فِيهَا يَبْسِرًا، ثُمَّ تَخَلَّفُونَا فِيهَا، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «اِحْسِنُوا فِيهَا، وَاللَّهُ لَا تَخْلُفُكُمْ فِيهَا أَبَدًا». باب إذا غدر المشركون بالمسلمين، هل يعنى عنهم، رقم 3169، 99/4.

في سبب نزولها قال: قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة واليهود تقول: إنما هذه الدنيا سبعة آلاف سنة، وإنما نُعَذَّب بكل ألف سنة يوماً ثم ينقطع عنا العذاب بعد سبعة أيام، فأُنزل الله عز وجل فيهم هذه الآية.⁵²³

وقالت طائفة: قالت اليهود: مكتوب في التوراة أن جهنم مسيرة أربعين سنة، وأنهم يقطعون في كل يوم سنة حتى يكملوها وتذهب جهنم فأُنزل الله عز وجل هذه الآية.⁵²⁴ وروي عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: زعم اليهود أنهم وجدوا في التوراة مكتوباً أن ما بين طرفي جهنم مسيرة أربعين سنة إلى أن ينتهوا إلى شجرة الزقوم، وقالوا: إنما نُعَذَّب حتى ننتهي إلى شجرة الزقوم فتذهب جهنم وتهلك.⁵²⁵

وقال قتادة: إن اليهود قالت: إن الله تعالى أقسم أن يُدخلهم النار أربعين يوماً عدد عبادتهم العجل فأكذبهم الله عز وجل بهذه الآية.⁵²⁶ وقيل: إن اليهود زعموا أن الله تعالى عتب عليهم في أمر، فأقسم ليعذبنا أربعين يوماً تجلّة القسم، فقال الله عز وجل ردّاً عليهم⁵²⁷ وتكديبا لهم [259] ﴿قُلْ﴾ أي قل لهم يا محمد:

﴿أَتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا﴾ يعني موثقاً ألا يعذبكم إلا هذه المدة. وقيل: أسلفتم عملاً صالحاً فأمنتم وأطعتم فتستوجبون بذلك الخروج من النار، أو هل عرفتم ذلك بوحيه الذي عهد⁵²⁸ إليكم.

﴿فَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ عَهْدَهُ أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ (80) بَلَى﴾ قال العلماء: هذا إثبات لما بعده أي⁵²⁹ لما بعد حرف النفي، وهو قوله ﴿لَنْ نَمَسَّنَا النَّارُ﴾، والمعنى بلى تمسكم النار أبداً بدليل قوله تعالى ﴿هُم فِيهَا خَالِدُونَ﴾⁵³⁰

[﴿بَلَى مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾]⁵³¹

ثم قال تعالى: ﴿مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً﴾ قال العلماء: السيئة اسم يتناول جميع المعاصي كبيرة كانت أو صغيرة.

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: السيئة هنا الشرك.⁵³² ﴿وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ﴾ أي أحدقت به من جميع جوانبه، والإحاطة الإحداق بالشيء من جميع نواحيه.

⁵²³ التفسير الوسيط للواحدى 94/3.

⁵²⁴ في (أ) و(ح) سقطت: هذه.

⁵²⁵ ذكره الطبري في تفسيره 275/2.

⁵²⁶ ذكره ابن عطية في تفسيره 171/1. تفسير القرطبي 10/2.

⁵²⁷ في (أ) سقطت: في أمر فأقسم ليعذبنا أربعين يوماً تجلّة القسم، فقال الله عز وجل ردّاً عليهم.

⁵²⁸ في (أ) و(ح): عهده.

⁵²⁹ في (أ) و(ح) سقطت: لما بعد أي.

⁵³⁰ البقرة: 81.

⁵³¹ البقرة: 81.

⁵³² تفسير ابن أبي حاتم، 733/13.

قال ابن عباس وعطاء وأبو العالية: هو الشرك يموت عليه صاحبه.⁵³³ وقيل: هي الذنوب العظام الموجبة لأهلها النار وهو الذي يموت على خطيئته قبل أن يتوب.⁵³⁴ وقيل: هي الذنوب يموت عليها صاحبها⁵³⁵ تحيط بالقلب كلما عمل ذنبا ارتفعت حتى [تغشى] القلب⁵³⁶.

وسأل رجل الحسن البصري عن هذه الآية فقال للسائل: يا سبحان الله! ألا أراك ذا لحية ولا تدري ما الخطيئة المحيطة.⁵³⁸ وقال ابن عباس رضي الله عنهما: أحاطت بما له من حسنة فأحبطتها.⁵³⁹ وقال بعضهم: أحاطت به أي أهلكته خطيئته وأحبطت ثواب طاعاته.

فعلى مذهب أهل السنة يتعين تفسير السيئة والخطيئة في هذه الآية بالكفر والشرك بالله⁵⁴⁰ لقوله تعالى:

[259ظ] ﴿فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ فإن الخلود في النار هو للكفار والمشركين.

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾⁵⁴¹

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ فإن قيل: العمل الصالح خارج عن اسم الإيمان لأنه تعالى قال: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ فلو دلّ الإيمان على العمل الصالح لكان ذكر [العمل الصالح بعد الإيمان]⁵⁴² تكرارا. قيل له: أجاب بعض العلماء بأن الإيمان وإن كان يدخل فيه جميع الأعمال الصالحة إلا أن قوله آمن لا يفيد إلا أنه فعل فعلا واحدا من أعمال الإيمان؛ فلهذا حسن أن يقول ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾. وقيل: إن قوله تعالى: ﴿آمَنُوا﴾ يفيد الماضي ﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ يفيد المستقبل فكأنه تعالى قال آمنوا أولا ثم داوموا عليه آخرا، ويدخل فيه جميع الأعمال الصالحة⁵⁴³. والله تعالى أعلم بمراده.

﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَقُولُوا

لِلنَّاسِ حُسْنًا وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ وَأَنتُمْ مُّعْرِضُونَ﴾⁵⁴⁴

533- تفسير الثعلبي 226/1.

534- تفسير الثعلبي 227/1.

535 في (أ) و(ح) سقطت: يموت عليها صاحبها.

536 في (م): يغشى، والمثبت هو الأنسب للسياق وعليه رواية الثعلبي.

537 رواه الثعلبي في تفسيره عن مجاهد. 227/1.

538- تفسير الثعلبي 227/1.

539- تفسير الثعلبي 227/1.

540 في (أ) و(ح) سقط لفظ الجلالة: بالله.

541 البقرة: 82.

542 هكذا في (أ) و(ح)، وفي (م): الإيمان بعد العمل الصالح. والمثبت هو الأنسب للسياق.

543 في (أ): الصالحات.

544 البقرة: 83.

قوله عز وجل ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ يعني في التوراة، قال ابن عباس رضي الله عنهما: الميثاق هو العهد الشديد. وقال مكِّي⁵⁴⁵: هو الميثاق هو العهد الشديد وقال: هو الميثاق الذي أخذ عليهم حين أخرجوا من ضلَب آدم كالذر. ⁵⁴⁶ وقال بعضهم: هو ميثاق أخذ عليهم وهم عقلاء في حياتهم على ألسنة أنبيائهم وهو قوله: ﴿لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ﴾ وعبادة الله إثبات توحيده وتصديق رسله والعمل بما أنزل في كتبه. وقيل: حقيقة العبودية أربعة: الوفاء بالعهود ومحافظة الحدود والرضا بالموجود والصبر على المفقود.⁵⁴⁷

وقال سيويه: قوله تعالى ﴿لَا تَعْبُدُونَ﴾ متلَقٍ لقسم معناه واستخلفناهم والله لا تعبدون [260] وإلا الله⁵⁴⁸. وأجازه المبرد⁵⁴⁹ والكسائي⁵⁵⁰ والفراء. وقرأ أبي بن كعب وابن مسعود رضي الله عنهما: وإذ أخذنا ميثاق بني إسرائيل لا [تعبدوا]⁵⁵¹. على النهي؛ ولهذا وصل الكلام بالأمر فقال تعالى: ﴿وَقُولُوا﴾⁵⁵² ﴿وَقُولُوا﴾ ﴿وَأَقِيمُوا﴾ ﴿وَأَتُوا﴾.

وقيل: هو في موضع الحال، ومعناه: أخذنا ميثاقهم [موحدين أو غير معاندين. وقال الفراء والزجاج وجماعة: معناه أخذنا ميثاقهم]⁵⁵³ بأن لا يعبدوا إلا الله وبأن يحسنوا للوالدين وبألا [يسفكوا]⁵⁵⁴ الدماء ثم حُذفت أن والياء فارتفع الفعل لزوالها. والله أعلم.

وقوله تعالى ﴿وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ أي ووصيئناهم وأمرناهم بالوالدين إحسانا يعني برًا بهما وعظما عليهما ورحمة لهما ونزولا عند أمرهما فيما لا يخالف أمر الله عز وجل، ويوصل إليهما ما يحتاجان إليه ولا يؤذيهما ألبه وإن كانا كافرين، بل يجب عليه الإحسان إليهما، ومن الإحسان إليهما أن يدعوهما إلى الإيمان بالرفق واللين وكذا إن كانا فاسقين يأمرهما بالمعروف بالرفق واللين من غير عنف.

قال العلماء رضي الله عنهم: إنما عطف سبحانه بر الوالدين على الأمر بعبادته؛ لأن شكر المنعم واجب، والله تعالى على عبده أعظم النعم؛ لأنه هو الذي خلقه وأوجده بعدم العدم فيجب تقديم شكره على شكر غيره. ثم إن للوالدين على الولد نعمة عظيمة لأنهما السبب في كون الولد ووجوده، ثم إن لهما عليه حق التربية أيضا فيجب شكرهما ثانيا.

⁵⁴⁵ العلامة، المقرئ، أبو محمد مكِّي بن أبي طالب حَمُوش بن محمد بن مختار القيسي، القيرواني، ثم القرطبي، صاحب التصانيف، كان من أوعية العلم مع الدين والسكينة والفهم، أقرأ بجامعة قرطبة، وعظم اسمه، وبعد صيته، مات سنة 437هـ، سير أعلام النبلاء للذهبي 591/17.

⁵⁴⁶ تفسير القرطبي 12/2.

⁵⁴⁷ تفسير الثعلبي 304/3.

⁵⁴⁸ المحرر الوجيز لابن عطية 172/1.

⁵⁴⁹ إمام النحو، أبو العباس، محمد بن يزيد بن عبد الأكبر الأزدي، البصري، النحوي، الأخباري، صاحب (الكامل)، كان إماما، علامة، جميلا، مات سنة 286هـ، سير أعلام النبلاء للذهبي 576/13.

⁵⁵⁰ أبو الحسن علي بن حمزة بن عبد الله بن بهمن بن فيروز، الأسدي بالولاء الكوفي المعروف بالكسائي؛ أحد القراء السبعة، كان إماماً في النحو واللغة والقراءات، وكان يؤدب الأمين بن هارون الرشيد ويعلمه الأدب، مات سنة 189هـ 295/3. وفيات الأعيان لابن خلكان 295/3.

⁵⁵¹ هكذا في (أ) و(ح)، وفي (م): لا تعبدون، والمثبت هو الصواب وهو كذلك في المحرر الوجيز لابن عطية 172/1.

⁵⁵² البقرة: 238.

⁵⁵³ هكذا في (أ) و(ح)، وفي (م): سقط ما بين المعقوفتين؛ فأثبت لمحيته هكذا عند القرطبي.

⁵⁵⁴ هكذا في (أ) و(ح)، وفي (م): لا تسفكوا، والمثبت هو الأنسب للسياق.

وقال بعض المفسرين: [260ظ] الإحسان إلى الوالدين هو معاشرتهما بالمعروف والتواضع لهما وامتنال أمرهما والدعاء بالمغفرة لهما⁵⁵⁵ بعد مماتهما وصلته أهل ودهما.

فصل في بر الوالدين:

عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَيُّ [الْأَعْمَالِ]⁵⁵⁶ أَحَبُّ إِلَيَّ اللَّهُ؟ قَالَ: «الصَّلَاةُ عَلَى وَفَّيْهَا» قُلْتُ: ثُمَّ أَيُّ؟ قَالَ: « [ثُمَّ]⁵⁵⁷ بِرُّ الْوَالِدَيْنِ » قُلْتُ: ثُمَّ أَيُّ؟ قَالَ: « [ثُمَّ]⁵⁵⁸ الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ». ⁵⁵⁹ رواه البخاري ومسلم رحمهما الله.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " لا يَجْزِي [وَلَدٌ وَالِدَهُ]⁵⁶⁰، إلا أن يجده مملوكاً فيشتره فيعتقه ". ⁵⁶¹ رواه أبو داود وغيره.

وعن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَاسْتَأْذَنَهُ فِي الْجِهَادِ، فَقَالَ: «أَحْيِ وَالِدَاكَ؟»، قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: «فِيهِمَا فَجَاهِدْ» رواه البخاري ومسلم وغيرهما. ⁵⁶²

وفي رواية لمسلم: أَقْبَلَ رَجُلٌ إِلَى [نَبِيِّ] ⁵⁶³ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: أَبَايُكَ عَلَى الْهَجْرَةِ وَالْجِهَادِ، أُبْتِغِي الْأَجْرَ مِنَ اللَّهِ، ⁵⁶⁴ قَالَ: «فَهَلْ مِنْ وَالِدَيْكَ أَحَدٌ حَيٌّ؟» قَالَ: نَعَمْ، بَلْ كِلَاهُمَا ⁵⁶⁵، قَالَ: «فَتَبْتَغِي الْأَجْرَ مِنَ اللَّهِ؟» قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: «فَارْجِعِي إِلَى وَالِدَيْكَ فَأَحْسِنِي ضَحَبَتَهُمَا». ⁵⁶⁶

وعن عبد الله بن [عمر] ⁵⁶⁷ رضي الله عنهما قال: جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال جئتُ أَبَايُكَ عَلَى الْهَجْرَةِ، وَتَرَكْتُ أَبَوَيَّ يَبْكِيَانِ، فَقَالَ: "ارْجِعِي إِلَيْهِمَا فَأَضْحِكُهُمَا كَمَا أَبْكَيْتَهُمَا". رواه أبو داود. ⁵⁶⁸

⁵⁵⁵ في (أ) و(ح) سقطت: لهما.

⁵⁵⁶ في النسخ الثلاث: العمل، والمثبت هو رواية البخاري.

⁵⁵⁷ في النسخ الثلاث سقطت: ثم.

⁵⁵⁸ في النسخ الثلاث سقطت: ثم.

⁵⁵⁹ سنن أبي داود، باب في بر الوالدين، 5137، 452/7. مسند أحمد، 7143، 49/12.

⁵⁶⁰ في (م): والد ولده، والمثبت هو الصواب.

⁵⁶¹ سنن أبي داود، باب في بر الوالدين، رقم 5137، 452/7. مسند أحمد، رقم 7143، 49/12. صحيح مسلم، باب فضل عتق الوالد، رقم

1510، 1148/2.

⁵⁶² صحيح البخاري، باب الجهاد بإذن الأبوين، رقم 3004، 59/4. صحيح مسلم، باب بر الوالدين وأنهما أحق به، رقم 5، 1975/4.

⁵⁶³ في النسخ الثلاث: رسول، والمثبت هو رواية مسلم.

⁵⁶⁴ في النسخ الثلاث زيادة: قال نعم.

⁵⁶⁵ في النسخ الثلاث زيادة: حي.

⁵⁶⁶ صحيح مسلم، باب بر الوالدين وأنهما أحق به، رقم 6، 1975/4.

⁵⁶⁷ في النسخ الثلاث: عمر، والمثبت هو الصواب.

⁵⁶⁸ سنن أبي داود، باب في الرجل يغزو وأبواه كارهان، رقم 2528، 184/4.

وعن أبي سعيد الخدري [261و] رضي الله عنه أن رجلاً هاجر إلى رسول الله -صلى الله عليه وسلم- من اليمن⁵⁶⁹، فقال: "هل لك أحد باليمن؟" قال: أبواي، قال: "أذنا لك؟" قال: لا، قال: "ارجع⁵⁷⁰ إليهما فاستأذنتهما، فإن أذنا لك فجاهد، وإلا فبرهما". رواه أبو داود وغيره.⁵⁷¹

وعن أنس رضي الله عنه قال: أتى رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: إني أشتهي الجهاد ولا أقدر عليه، قال: «هل بقي من والدك أحد؟» قال: أمي، قال: «فأقبل⁵⁷² الله في برها، فإذا فعلت ذلك فأنت حاح ومُعتمِر ومجاهد». رواه أبو يعلى والطبراني رحمهما الله.⁵⁷³

وروي عن طلحة بن معاوية السلمي، قال: أتيت النبي صلى الله عليه وسلم، فقلت: يا رسول الله، إني أريد الجهاد في سبيل الله، قال: «أملك حية؟» فقلت: نعم. فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «الزم رجلها فتم الجنة» رواه الطبراني.⁵⁷⁴

وعن أبي أمامة، أن رجلاً قال: يا رسول الله، ما حقّ الوالدَيْنِ عليّ ولديهما؟ قال: «هُمَا جَنَّتُكَ وَنَارُكَ». رواه ابن ماجه.⁵⁷⁵

وعن معاوية بن جاهمة رضي الله عنه أن جاهمة [جاء]⁵⁷⁶ إلى النبي صلى الله عليه وسلم، فقال: يا رسول الله، أرذت أن أغزو وقد جئت أستشيرك، فقال: «هل لك من أم؟» قال: نعم، قال: «فألزمتها، فإن الجنة تحت رجليها»⁵⁷⁷». ⁵⁷⁸

⁵⁶⁹ في النسخ الثلاث: أن رجلاً من أهل اليمن هاجر إلى رسول الله، والمثبت هو عند أبي داود.

⁵⁷⁰ في النسخ الثلاث: فارجع

⁵⁷¹ سن أبي داود، باب في النساء يغزون، رقم 2530، 183/4.

⁵⁷² قال ابن الأثير: أتى أعطه وأبلغ الغدر فيها إليه. المعنى أحسن فيما بينك وبين الله تعالى ببرك إياها. النهاية في غريب الحديث والأثر، مجد الدين أبو السعادات المبارك بن محمد بن محمد بن محمد بن عبد الكريم الشيباني الجزري ابن الأثير (المتوفى: 606هـ)، تحقيق: طاهر أحمد الزاوي - محمود محمد الطناحي، المكتبة العلمية - بيروت، بدون طبعة، 1399هـ - 1979م، باب: بلا، 155/1.

⁵⁷³ مسند أبي يعلى، أبو يعلى أحمد بن علي بن المثنى بن يحيى بن عيسى بن هلال التميمي، الموصلي (المتوفى: 307هـ)، المحقق: حسين سليم أسد، دار المأمون للتراث - دمشق، ط 1، 1404هـ - 1984م، رقم 2760، 149/5. المعجم الصغير، سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي، أبو القاسم الطبراني (ت 360هـ)، المحقق: محمد شكور محمود الحاج أمرير، المكتب الإسلامي، دار عمار - بيروت، عمان، ط 1، 1405هـ - 1981م، رقم 218، 144/1. قال الهيثمي: رواه أبو يعلى والطبراني في الصغير والأوسط ورجلها رجال الصحيح غير ميمون بن نجيح ووثقه ابن حبان. مجمع الزوائد 138/8.

⁵⁷⁴ المعجم الكبير للطبراني، رقم 8162، 311/8. قال الهيثمي: رواه الطبراني عن ابن إسحاق وهو مدلس، عن محمد بن طلحة ولم أعرفه، وبقية رجاله رجال الصحيح. مجمع الزوائد 138/8.

⁵⁷⁵ سنن ابن ماجه (السنن)، ابن ماجه أبو عبد الله محمد بن يزيد القزويني، وماجة اسم أبيه يزيد (ت 273هـ)، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء الكتب العربية - فيصل عيسى البابي الحلبي، بدون طبعة وتاريخ، باب بر الوالدين، رقم 3662، 1208/2. قال البوصيري: هذا إسناد ضعيف وقال الساجي اتفق أهل النقل على ضعف علي بن يزيد، قال ابن معين علي بن يزيد عن القاسم عن أبي أمامة هي كلها ضعيفة. مصباح الزجاجة في زوائد ابن ماجه، أبو العباس شهاب الدين أحمد بن أبي بكر بن إسماعيل بن سليم بن قايمار بن عثمان البوصيري الكناني الشافعي (ت: 840هـ)، المحقق: محمد المتقي الكشناوي، دار العربية - بيروت، ط 2، 1403هـ، 99/4.

⁵⁷⁶ في النسخ الثلاث: أتى.

رواه ابن ماجه والنسائي والطبراني، ولفظه قال: أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ [أَسْتَشِيرُهُ فِي الْجِهَادِ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ] 579: «أَلِكِ وَالِدَانِ؟» [قُلْتُ] 580: نَعَمْ، قَالَ: «الزَّوْجَانِ فَإِنَّ الْجَنَّةَ تَحْتَ أَرْجُلِهِمَا» 581.

وعن أبي الدرداء رضي الله عنه أَنَّ رَجُلًا [261ظ] أَتَاهُ فَقَالَ: إِنَّ لِي امْرَأَةً وَإِنَّ أُمَّي تَأْمُرُنِي بِطَلْقِهَا، قَالَ أَبُو الدَّرْدَاءِ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «الْوَالِدُ أَوْسَطُ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ، فَإِنْ شِئْتَ فَأَضِيعْ ذَلِكَ الْبَابَ أَوْ اخْفِظْهُ». رواه ابن ماجه والترمذي. 582

ورواه ابن حبان في صحيحه ولفظه: أَنَّ رَجُلًا أَتَى أَبَا الدَّرْدَاءِ فَقَالَ إِنَّ أَبِي لَمْ يَزَلْ يَبِي حَتَّى [تَزَوَّجْتُ] 583 وَإِنَّهُ الْآنَ يَأْمُرُنِي بِطَلْقِهَا قَالَ مَا أَنَا بِالَّذِي أَمُرُكَ أَنْ تَعُقَ وَالِدَكَ وَلَا أَنَا بِالَّذِي أَمُرُكَ أَنْ تُطَلِّقَ امْرَأَتَكَ غَيْرَ أَنَّكَ إِنْ شِئْتَ حَدَّثْتُكَ مَا سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِعْتُهُ يَقُولُ "الْوَالِدُ أَوْسَطُ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ فَحَافِظْ عَلَى ذَلِكَ إِنْ شِئْتَ أَوْ دَع" قَالَ فَأَحْسِبُ عَطَاءً قَالَ فَطَلَّقَهَا" 584.

وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال: [كانت تحتي امرأة، وكنت أحبها] 585، وكان عمرُ يكرهها، فقال لي: طَلِّقْهَا، فَأَبَيْتُ، فَأَتَى عُمَرُ النَّبِيَّ - صلى الله عليه وسلم -، فذكر ذلك له، فقال 586 النبي -صلى الله عليه وسلم-: "طَلِّقْهَا". رواه أبو داود وغيره. 587.

577 في النسخ الثلاث: رجلها، والمثبت هو ما جاء عند النسائي.

578 سنن النسائي، باب الرخصة في التخلف لمن له والدة، رقم 3104، 11/6. سنن ابن ماجه، باب الرجل يغزو وله أبوان، رقم 2781، 929/2. قال السخاوي: "وقال الحاكم: إنه صحيح الإسناد ولم يخرجاه، وتعقب بالاضطراب". المقاصد الحسنة في بيان كثير من الأحاديث المشتهرة على الألسنة، شمس الدين أبو الخير محمد بن عبد الرحمن بن محمد السخاوي (المتوفى: 902هـ)، المحقق: محمد عثمان الخشت، دار الكتاب العربي - بيروت، ط1، 1405 هـ - 1985 م، ص 287.

579 هذه العبارة سقطت في (م).

580 في النسخ الثلاث: قال.

581 المعجم الكبير للطبراني، رقم 2202، 289/2.

582 سنن الترمذي، باب ما جاء من الفضل في رضا الوالدين، رقم 1900، 311/4. وقال الترمذي في سننه: وهذا حديث صحيح، 311/4. سنن ابن ماجه، باب بر الوالدين، رقم 3663، 1208/2.

583 في النسخ الثلاث: زوّجني.

584 الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان، محمد بن حبان بن أحمد بن حبان بن معاذ بن مغبذ، التميمي، أبو حاتم، الدارمي، البستي (ت 354هـ)، تحقيق: شعيب الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط1، 1408 هـ - 1988 م، ذكر رجاء دخول الجنان للمرء بالمبالغة في بر الوالد، رقم 425، 168/2.

585 جاء العبارة في النسخ الثلاث هكذا: كنت تحت امرأة أحبها.

586 في النسخ الثلاث زيادة: لي.

587 سنن أبي داود، باب في بر الوالدين، رقم 5138، 453/7. وأخرجه الترمذي في سننه ثم قال: "هذا حديث حسن صحيح إنما نعرفه من حديث ابن أبي ذئب". باب ما جاء في الرجل يسأله أبوه أن يطلق زوجته، رقم 1189، 486/3. سنن النسائي الكبرى، الخلع، رقم 5631، 278/5.

وعن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «مَنْ سَرَّهُ أَنْ يُمَدَّ لَهُ فِي عُمْرِهِ، وَيَزَادَ فِي رِزْقِهِ، فَلْيَبِرِّ وَالِدَيْهِ، وَلْيَصِلْ رَحِمَهُ». رواه أحمد⁵⁸⁸.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «عَفُّوا عَنِ نِسَاءِ النَّاسِ تَعَفَّفَ نِسَاؤُكُمْ وَبَرُّوا آبَاءَكُمْ تَبَرَّكُمْ أَبْنَاؤُكُمْ وَمَنْ آتَاهُ أَخُوهُ مُتَنَصِّلاً فَلْيَقْبَلْ ذَلِكَ [مِنْهُ]⁵⁸⁹ مُحِقًّا كَانَ أَوْ مُنْبِطَلًا فَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ لَمْ يَرِدْ عَلَيَّ الْخَوْصُ». رواه الحاكم⁵⁹⁰.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «رَغِمَ أَنْفُهُ، ثُمَّ رَغِمَ أَنْفُهُ، ثُمَّ رَغِمَ أَنْفُهُ» [262] قِيلَ: مَنْ؟ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ: «مَنْ أَدْرَكَ وَالِدَيْهِ عِنْدَ الْكِبَرِ، [أَحَدَهُمَا أَوْ كِلَيْهِمَا]⁵⁹¹، ثُمَّ لَمْ يَدْخُلِ الْجَنَّةَ». رواه مسلم⁵⁹².

⁵⁹³ وعن جابر بن سمرة رضي الله عنه قال: صَعِدَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُنْبَرِ، فَقَالَ: «آمِينَ آمِينَ آمِينَ» قَالَ: " أَتَانِي جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ، فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ مَنْ أَدْرَكَ [أَحَدَ وَالِدَيْهِ]⁵⁹⁴ فَمَاتَ فَدَخَلَ النَّارَ فَأَبْعَدَهُ اللَّهُ قُلَّ آمِينَ، فَقُلْتُ: آمِينَ، قَالَ: يَا مُحَمَّدُ مَنْ أَدْرَكَ شَهْرَ رَمَضَانَ⁵⁹⁵ فَمَاتَ فَلَمْ يُغْفَرْ لَهُ فَأَدْخَلَ⁵⁹⁶ النَّارَ فَأَبْعَدَهُ اللَّهُ قُلَّ آمِينَ، فَقُلْتُ: آمِينَ، قَالَ: وَمَنْ ذُكِرَتْ عِنْدَهُ فَلَمْ يُصَلِّ عَلَيْكَ فَمَاتَ فَدَخَلَ النَّارَ فَأَبْعَدَهُ اللَّهُ، قُلَّ آمِينَ، فَقُلْتُ: آمِينَ ". رواه الطبراني⁵⁹⁷.

وعن مالك بن عمرو القشيري رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «مَنْ أَعْتَقَ رَقَبَةً مُسْلِمَةً، فَهِيَ فِدَاؤُهُ مِنَ النَّارِ وَمَنْ أَدْرَكَ أَحَدَ وَالِدَيْهِ، ثُمَّ لَمْ يُغْفَرْ لَهُ، فَأَبْعَدَهُ اللَّهُ وَأَسْحَقَهُ. رواه الإمام أحمد⁵⁹⁸.

وعن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «رِضَى [الرَّبِّ]⁵⁹⁹ فِي رِضَى الْوَالِدِ، وَسَخَطُ [الرَّبِّ]⁶⁰⁰ فِي سَخَطِ الْوَالِدِ». رواه الترمذي⁶⁰¹.

⁵⁸⁸ مسند أحمد، رقم 13811، 318/21. قال الهيثمي: رواه أحمد، ورجاله رجال الصحيح. مجمع الزوائد 136/8.

⁵⁸⁹ في النسخ الثلاث سقطت: منه.

⁵⁹⁰ المستدرک علی الصحیحین، أبو عبد الله الحاكم محمد بن عبد الله بن محمد بن حمدويه بن نعيم بن الحكم الضبي الطهماني النيسابوري المعروف بابن البيع (ت 405هـ)، تحقيق: مصطفى عبد القادر عطا، ط 1، 1411هـ - 1990م، كتاب البر والصلة، رقم 7258، 170/4. ثم قال الحاكم بعد تخريجه: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه.

⁵⁹¹ في النسخ الثلاث: أو أحدهما.

⁵⁹² صحيح مسلم، باب رغم أنف من أدرك أبويه أو أحدهما عند الكبر، فلم يدخل الجنة، رقم 10، 1978/4.

⁵⁹³ على هامش (ح) زيادة: مطلب دعاء جبريل.

⁵⁹⁴ في النسخ الثلاث: أبويه.

⁵⁹⁵ في (أ) زيادة: ولم يصم.

⁵⁹⁶ في النسخ الثلاث: فأدخله الله.

⁵⁹⁷ المعجم الكبير للطبراني، رقم 2022، 243/2. وقال الهيثمي: رواه الطبراني بأسانيد وأحدها حسن. مجمع الزوائد 139/8.

⁵⁹⁸ مسند أحمد، رقم 19030، 375/31، ولفظة: وأسحقه جاءت في الحديث رقم 19027، 373/31. قال الهيثمي: رواه أحمد من طرق أحدها حسن. مجمع الزوائد 653/2.

وعن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال: أتى النبي صلى الله عليه وسلم رجل فقال: [يَا رَسُولَ اللَّهِ] ⁶⁰²، إني [أَصَبْتُ] ⁶⁰³ ذَنْبًا عَظِيمًا فَهَلْ لِي تَوْبَةٌ؟ قَالَ: «هَلْ لَكَ مِنْ أُمٍّ؟» قَالَ: لَا، قَالَ: «هَلْ لَكَ مِنْ خَالَةٍ؟» قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: «فَبَرِّهَا». رواه الترمذي وابن حبان. ⁶⁰⁴

وعن أبي أسيد مالك بن ربيعة الساعدي، قال: بينا نحن عند رسول الله -صلى الله عليه وسلم- إذ جاءه رجل من بني سلمة، فقال: يا رسول الله -صلى الله عليه وسلم-، هل بقي من [262ظ] برّ أبوي شيء أبويهما به بعد موتهما؟ قال: "نعم، الصلاة عليهما، والاستغفار لهما، وإنفاذ عهدهما من بعدهما، وصلوة الرحم التي لا توصل إلا بهما، وإكرام صديقهما". رواه أبو داود وابن حبان، ⁶⁰⁵ وزاد ابن حبان في آخره: قال رجل: ما أكثر هذا يا رسول الله وأطيبه قال: فاعمل به. ⁶⁰⁶

⁶⁰⁷ وعن أبي بكرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "أَلَا أُتَيْتُمْ بِأَكْبَرِ الْكَبَائِرِ: الْكِبَائِرُ: الْإِشْرَاكُ بِاللَّهِ، وَعُقُوقُ الْوَالِدَيْنِ" ⁶⁰⁸، وَقَتْلُ النَّفْسِ، وَالْيَمِينُ الْعَمُوسُ. ⁶⁰⁹

وفي كتاب النبي صلى الله عليه وسلم الذي كتبه إلى أهل اليمن وبعث به مع عمرو بن حزم رضي الله عنه: "وَأَنَّ أَكْبَرَ الْكَبَائِرِ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الْإِشْرَاكُ بِاللَّهِ، وَقَتْلُ النَّفْسِ الْمُؤَمَّنَةِ بِغَيْرِ الْحَقِّ، وَالْفِرَاقُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَوْمَ الرَّحْفِ، وَعُقُوقُ الْوَالِدَيْنِ، وَرَمْيُ الْمُحْصَنَةِ، وَتَعَلُّمُ السَّحْرِ، وَأَكْلُ الرِّبَا، وَأَكْلُ مَالِ الْيَتِيمِ". رواه ابن حبان في صحيحه ⁶¹⁰.

⁵⁹⁹ في النسخ الثلاث: الله.

⁶⁰⁰ في النسخ الثلاث: الله. والمثبت هو ما جاء عند الترمذي.

⁶⁰¹ سنن الترمذي، باب ما جاء من الفضل في رضا الوالدين، رقم 1899، 310/4. وأخرجه الحاكم ثم قال: هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه. المستدرک علی الصحیحین، کتاب البر والصلوة، رقم 7249، 168/4.

⁶⁰² في النسخ الثلاث سقطت: يا رسول الله.

⁶⁰³ في النسخ الثلاث: أذنبت.

⁶⁰⁴ سنن الترمذي، باب ما جاء في بر الخالة، رقم 1904، 314/4. صحيح ابن حبان، ذكر استحباب بر المرء خالته إذا لم يكن له والدان، رقم 435، 178/2.

⁶⁰⁵ سنن أبي داود، باب في بر الوالدين، رقم 5142، 456/7.

⁶⁰⁶ صحيح ابن حبان، ذكر وصف بر الوالدين لمن توفي أبواه في حياته، رقم 418، 162/2. أخرجه الحاكم ثم قال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه. المستدرک علی الصحیحین، کتاب البر والصلوة، رقم 7260، 171/4.

⁶⁰⁷ في هامش (أ) و(ح) زيادة: مطلب أكبر الكبائر.

⁶⁰⁸ طرف الحديث هذا رواه أحمد في مسنده عن رواية أبي بكرة، رقم 20394، 36/34. والجزء الثاني من الحديث هو عند البخاري في صحيحه من رواية ابن عمرو، باب اليمين الغموس، رقم 6675، 137/8، وهذا نضه: عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "الْكَبَائِرُ: الْإِشْرَاكُ بِاللَّهِ، وَعُقُوقُ الْوَالِدَيْنِ، وَقَتْلُ النَّفْسِ، وَالْيَمِينُ الْعَمُوسُ".

⁶⁰⁹ صحيح البخاري، باب اليمين الغموس، رقم 6675، 137/8.

⁶¹⁰ صحيح ابن حبان، ذكر كتبة المصطفى صلى الله عليه وسلم كتابه إلى أهل اليمن، رقم 6559، 504/14.

وعن ابن عمر رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: " ثَلَاثَةٌ لَا يُنْظَرُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ: الْعَاقُ لِوَالِدَيْهِ، [وَالْمَرْأَةُ الْمُتَرَجِّلَةُ، وَالذَّيْوُثُ] ⁶¹¹". رواه النسائي والبخاري ⁶¹². والذَّيْوُثُ بتشديد الياء هو الذي يقر أهله على الزنا مع علمه بهم، والرَّجَلَةُ بفتح الراء وكسر الجيم هي المترجلة المشبهة بالرجال.

وعن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ثلاثة حرم الله تبارك وتعالى عليهم الجنة العاق لوالديه ومدمن الخمر والذَّيْوُثُ الذي يقر الخنا في أهله. رواه الإمام أحمد والبخاري ⁶¹³.

⁶¹⁴ وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله [263 و] صلى الله عليه وسلم: «تَرَاخُ رِيحُ الْجَنَّةِ مِنْ مَسِيرَةِ خُمْسِمَائَةِ عَامٍ، وَلَا يَجِدُ رِيحَهَا مَتَانٌ بِعَمَلِهِ، [وَلَا مُدْمِنُ خَمْرٍ، وَلَا عَاقٌ] ⁶¹⁵». رواه الطبراني ⁶¹⁶.

وعن أبي أمامة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " ثَلَاثَةٌ لَا يَقْبَلُ اللَّهُ لَهُمْ صَوْفًا وَلَا عَدْلًا: عَاقٌ، وَمَتَانٌ، وَمُكَذِّبٌ بِالْقَدْرِ ". رواه ابن أبي عاصم ⁶¹⁷.

وعن عمرو بن مَرْوَةَ الْجُهَنِيِّ، قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، شَهِدْتُ أَنَّ لِي إِلَهًا إِلَّا اللَّهُ، وَأَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ، وَصَلَّيْتُ الْخُمْسَ، وَأَدَيْتُ زَكَاةَ مَالِي، وَصُمْتُ شَهْرَ رَمَضَانَ. فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ مَاتَ عَلَى هَذَا، كَانَ مَعَ النَّبِيِّينَ وَالصَّادِقِينَ وَالشُّهَدَاءِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، هَكَذَا - وَنَصَبَ إِضْبَعَيْهِ - مَا لَمْ يُعَقِّ وَالِدَيْهِ». رواه الإمام أحمد والطبراني ⁶¹⁸.

⁶¹¹ في النسخ الثلاث: والذَّيْوُثُ والرَّجَلَةُ، وفي (م) زيادة: من النساء.

⁶¹² سنن النسائي، المنان بما أعطى، رقم 2562، 80/5. مسند البخاري، رقم 6050، 269/12.

⁶¹³ مسند أحمد واللفظ له، رقم 6113، 269/10. مسند البخاري، رقم 269/6050، ونص الحديث عند أحمد: وعن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: " ثَلَاثَةٌ قَدْ حَرَّمَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى عَلَيْهِمُ الْجَنَّةَ: مُدْمِنُ الْخَمْرِ، وَالْعَاقُ وَالذَّيْوُثُ الَّذِي يَقْرُ فِي أَهْلِهِ الْخُبْثُ ".

⁶¹⁴ في هامش (أ) و(ح) زيادة: مطلب ثلاثة حرم الله تعالى عليهم الجنة.

⁶¹⁵ في النسخ الثلاث: ولا عاق ولا مدمن خمر، وفي (م) زيادة: عاق لوالديه.

⁶¹⁶ المعجم الصغير، سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي، أبو القاسم الطبراني (ت 360هـ)، المحقق: محمد شكور محمود الحاج أمير، ط 1، 1405هـ - 1985م، باب من اسمه حسين، رقم 405، 250/1.

⁶¹⁷ السنة، أبو بكر بن أبي عاصم وهو أحمد بن عمرو بن الضحاك بن مخلد الشيباني (المتوفى: 287هـ)، المحقق: محمد ناصر الدين الألباني، المكتب الإسلامي - بيروت، ط 1، 1400هـ، باب ما ذكر عن النبي عليه السلام في المكذبين بقدر الله، وما لهم في الآخرة، وما أمر به فيهم، رقم 323، 142/1. وذكر الطبراني حديثا بمعناه في المعجم الكبير، رقم 7547، 119/8.

⁶¹⁸ مسند أحمد، بقية حديث عمرو بن مرة الجهني، 522/39. مسند الشاميين، سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي، أبو القاسم الطبراني (ت 360هـ)، المحقق: حمدي بن عبد المجيد السلفي، مؤسسة الرسالة - بيروت، ط 1، 1405هـ - 1984م، رقم 2939، 138/4. قال الهيثمي: رواه أحمد والطبراني بإسنادين ورجال أحد إسنادي الطبراني رجاله رجال الصحيح. مجمع الزوائد 147/8.

وعن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال: أَوْصَانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَشْرِ كَلِمَاتٍ قَالَ: «لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ شَيْئًا وَإِنْ قُتِلْتَ وَخُرِفَتْ، وَلَا تَعَنَّ وَالِدَيْكَ، وَإِنْ أَمْرًا أَنْ تَخْرُجَ مِنْ أَهْلِكَ وَمَالِكَ». الحديث. رواه الإمام أحمد وغيره.⁶¹⁹

وعن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال: خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَنَحْنُ مُجْتَمِعُونَ، فَقَالَ: «يَا مَعْشَرَ الْمُسْلِمِينَ، اتَّقُوا اللَّهَ، وَصَلُّوا أَرْحَامَكُمْ، فَإِنَّهُ لَيْسَ مِنْ ثَوَابِ أَسْرَعِ مَنْ صَلَّاهُ رَجِمَ، وَإِيَّاكُمْ وَالْبَغْيَ، فَإِنَّهُ لَيْسَ مِنْ عَقُوبَةِ أَسْرَعِ مَنْ عَقُوبَةُ بَغْيٍ، وَإِيَّاكُمْ وَعُقُوقَ الْوَالِدَيْنِ، فَإِنَّ رِيحَ الْجَنَّةِ يُوْجَدُ مِنْ مَسِيرَةِ أَلْفِ عَامٍ، وَاللَّهُ لَا يَجِدُهَا عَاقٍ، وَلَا قَاطِعِ رَجِمٍ، وَلَا شَيْخِ زَانٍ، وَلَا جَارٍ إِزَارَهُ [263ظ] خِيَلَاءَ، إِنَّمَا الْكِبْرِيَاءُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، وَالْكَذِبُ كُلُّهُ إِثْمٌ إِلَّا مَا نَفَعَتْ بِهِ مُؤْمِنًا، وَدَفَعَتْ بِهِ عَنْ دِينٍ، وَإِنْ فِي الْجَنَّةِ لَسُوقًا مَا يَبْتَاعُ فِيهَا، [وَلَا يَشْتَرِي]»⁶²⁰، لَيْسَ فِيهَا إِلَّا الصُّورُ، فَمَنْ أَحَبَّ صُورَةً مِنْ رَجُلٍ أَوْ امْرَأَةٍ دَخَلَ فِيهَا». رواه الطبراني.⁶²¹

⁶²² وعن أبي بكر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «كُلُّ الذُّنُوبِ يُؤَخِّرُ اللَّهُ مَا شَاءَ مِنْهَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ إِلَّا عُقُوقَ الْوَالِدَيْنِ [فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى] يُعَجِّلُهُ لِصَاحِبِهِ فِي»⁶²⁴ الْحَيَاةِ قَبْلَ الْمَمَاتِ». رواه الحاكم.⁶²⁵

⁶²⁶ وروى عن عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنه قال: «كُنَّا عِنْدَ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَأَتَاهُ آتٍ فَقَالَ: شَابٌ يَجُودُ بِنَفْسِهِ. قِيلَ لَهُ: قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ: فَلَمْ يَسْتَطِعْ، فَقَالَ⁶²⁷: " كَأَن يُصَلِّي؟ ". فَقَالَ: نَعَمْ: فَهَضَّ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وَهَضَّنَا مَعَهُ فَدَخَلَ عَلَى الشَّابِّ فَقَالَ لَهُ: " قُلْ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ". فَقَالَ: لَا أَسْتَطِيعُ. قَالَ: " لِمَ؟ ". قَالَ: كَانَ

⁶¹⁹ مسند أحمد، رقم 22075، 392/36. المعجم الكبير للطبراني بألفاظ متقاربة من رواية أميمة، رقم 479، 190/24. وتمة الحديث عند أحمد: "وَلَا تُتْرَكَنَّ صَلَاةٌ مَكْتُوبَةٌ مُتَعَمِّدًا؛ فَإِنْ مَنْ تَرَكَ صَلَاةً مَكْتُوبَةً مُتَعَمِّدًا فَقَدْ بَرِئَتْ مِنْهُ ذِمَّةُ اللَّهِ، وَلَا تُشْرَبُنَّ خَمْرًا؛ فَإِنَّهُ رَأْسُ كُلِّ فَاحِشَةٍ، وَإِيَّاكَ وَالْمَعْصِيَةَ؛ فَإِنَّ بِالْمَعْصِيَةِ حَلَّ سَخَطِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، وَإِيَّاكَ وَالْفِرَارَ مِنَ الرَّخِيفِ وَإِنْ هَلَكَ النَّاسُ، وَإِذَا أَصَابَ النَّاسَ مُوتَانٌ وَأَنْتَ فِيهِمْ فَاتَّبِعْ، وَأَنْفِقْ عَلَى عِيَالِكَ مِنْ طَوْلِكَ، وَلَا تَرْفَعْ عَنْهُمْ عَصَاكَ أَدْبًا وَأَخْفَهُمْ فِي اللَّهِ". وقال الهيثمي: رواه أحمد، والطبراني في الكبير، ورجال أحمد ثقات إلا أن عبد الرحمن بن جبير بن نفير لم يسمع من معاذ، وإسناد الطبراني متصل، وفيه عمرو بن واقد القرشي، وهو كذاب. مجمع الزوائد 215/4.

⁶²⁰ في (م) سقطت: ولا يشتري.

⁶²¹ المعجم الأوسط، سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي، أبو القاسم الطبراني (ت 360هـ)، المحقق: طارق بن عوض الله بن محمد - عبد المحسن بن إبراهيم الحسيني، دار الحرمين - القاهرة، بدون طبعة وتاريخ النشر، رقم 5664، 18/6.

⁶²² في هامش (ح) زيادة: مطلب كل الذنوب يؤخر الله ما شاء منها.

⁶²³ في النسخ الثلاث: فإنه.

⁶²⁴ في (م) زيادة: الدنيا، هكذا " الدنيا الحياة".

⁶²⁵ المستدرک على الصحيحين للحاكم، كتاب البر والصلوة، رقم 7263، 172/4. قال الذهبي: فيه بكار بن عبد العزيز ضعيف. مختصر استدراك

الحافظ الذهبي على مستدرک أبي عبد الله الحاكم، ابن الملقن سراج الدين أبو حفص عمر بن علي بن أحمد الشافعي المصري (ت: 804هـ)، تحقيق: سعد بن عبد الله بن عبد العزيز آل حميد، دار العاصمة، الرياض - المملكة العربية السعودية، ط 1، 1411هـ، كتاب البر والصلوة، رقم 2686/6، 907.

⁶²⁶ في هامش (أ) و(ح) زيادة: مطلب حكاية بليغة.

⁶²⁷ في النسخ الثلاث زيادة: له صلى الله عليه وسلم.

يَعْتُ [وَالِدِيهِ] 628. فَقَالَ النَّبِيُّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : " أَحْيِيَّةٌ وَالِدَتُهُ؟ ". قَالُوا: نَعَمْ. قَالَ: " اذْعُوهَا ". فَذَعَوْهَا فَجَاءَتْ، فَقَالَ: " هَذَا ابْنُكَ؟ ". فَقَالَتْ: نَعَمْ 629. فَقَالَ لَهَا: " أَرَأَيْتِ لَوْ أُجِجَتْ نَارًا صَحْمَةً فَيُقِيلُ لَكَ: إِنْ شَفَعْتَ لَهُ خَلِينًا عِنْدَهُ وَإِلَّا حَرَفْنَا بِهِذِهِ النَّارِ، أَكُنْتَ تَشْفَعِينَ لَهُ؟ ". قَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِذَا أَشْفَعُ. قَالَ: " فَأَشْهَدِي اللَّهَ وَأَشْهَدِيَنِي أَنَّكَ قَدْ رَضِيتَ عِنْدَهُ ". فَقَالَتْ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَشْهَدُكَ وَأَشْهَدُ رَسُولَكَ أَنِّي قَدْ رَضِيتُ عَنِ ابْنِي. فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : " يَا غَلَامُ قُلْ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ". فَقَالَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : " الْحَمْدُ لِلَّهِ [264و] الَّذِي أَنْقَذَهُ [بِي] 630 مِنْ النَّارِ ». رواه الطبراني. 631

632 وعن العوام بن حوشب، قال: " نزلت مرة حيا وإلى جانب 633 الحبي مقبرة، فلما كان بعد العصر انشقت منها قبر فخرج رجل رأسه رأس حمار وجسده جسد إنسان فنهق ثلاث نهقات، ثم انطبق عليه القبر، فإذا عجوز تغزل شعرا أو صوفا، وقالت 634 امرأة: ترى تلك العجوز؟ قلت: ما لها؟ قالت: تلك أم هذا، قال: وما كان قصته؟ قالت: كان يشرب الخمر فإذا راح تقول له أمه: يا بئي اتق الله، إلى متى تشرب هذا الخمر؟ قال: فيقول لها: إنما أنت تنهتين كما ينهق الحمار، قالت: فمات بعد العصر، قالت: فهو ينشق عنه القبر بعد 635 العصر كل يوم فينهق ثلاث نهقات ثم ينطبق عليه القبر ". رواه الأصبهاني وغيره 636.

والأحاديث في عقوق الوالدين كثيرة وفيما ذكرناه كفاية لمن وفقه الله.

628 في النسخ الثلاث: والدته.

629 في النسخ الثلاث زيادة: يا رسول الله.

630 في النسخ الثلاث سقطت: بي.

631 ذكره الهيثمي بهذا اللفظ في: مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، رقم 148/8، 13433. وقال: "رواه الطبراني وأحمد باختصار كثير، وفيه فائد أبو الوراق وهو متروك". لكن لم أقف عليه عند الطبراني.

632 في هامش (أ) و(ح) زيادة: مطلب حكاية عظيمة.

633 في النسخ الثلاث زيادة: ذلك.

634 في النسخ الثلاث زيادة: لي.

635 في (أ) و(ح) سقطت: صلاة.

636 شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة، أبو القاسم هبة الله بن الحسن بن منصور الطبري الرازي اللالكائي (المتوفى: 418هـ)، تحقيق: أحمد بن سعد بن حمدان الغامدي، دار طيبة - السعودية، ط8، 1423هـ / 2003م، رقم 2157، 1218/9. واللفظ للالكائي. الترغيب والترهيب، إسماعيل بن محمد بن الفضل بن علي القرشي الطليحي التيمي الأصبهاني، أبو القاسم، الملقب بقوام السنة (المتوفى: 535هـ)، المحقق: أيمن بن صالح بن شعبان، دار الحديث - القاهرة، ط1، 1414هـ - 1993م، رقم 471، 292/1.

قوله تعالى ﴿ وَذِي الْقُرْبَىٰ ﴾ قال العلماء رضي الله عنهم: عطف سبحانه وتعالى ذي القربى على الوالدين، والقربى بمعنى القرابة وهو مصدر كالرُّجعى والعقبى، أي وأمرناهم بالإحسان إلى القرابات بصلة أرحامهم. قال العلماء: لأن حق القرابات تابع لحق الوالدين، والإحسان إليهم إنما هو بواسطة الوالدين. وسيأتي ذكرهم في سورة القتال.⁶³⁷

[فضل صلة الرحم وعقوبة قاطعها]

⁶³⁸ عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «مَنْ سَرَهُ أَنْ يُسْطَ لَهُ فِي رِزْقِهِ، وَأَنْ يُنْسَأَ لَهُ فِي أَثَرِهِ، فَلْيُصِلْ رَحِمَهُ» رواه البخاري⁶³⁹ والترمذي ولفظه قال: «تَعَلَّمُوا مِنْ أَنْسَابِكُمْ مَا تَصِلُونَ بِهِ أَرْحَامَكُمْ، فَإِنَّ صَلَاةَ الرَّحِمِ مَحَبَّةٌ فِي الْأَهْلِ، مَثْرَاءٌ⁶⁴⁰ فِي الْمَالِ، مَنَسَاءٌ فِي الْأَثْرِ». قال الترمذي: حديث غريب، ومعنى «مَنَسَاءٌ فِي الْأَثْرِ» يَعْنِي زِيَادَةً فِي الْعُمْرِ.⁶⁴¹

[264ظ] وعن علي بن أبي طالب رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: " مَنْ سَرَهُ أَنْ يُمَدَّ لَهُ فِي غَمْرِهِ، وَيُوسَّعَ [عَلَيْهِ]⁶⁴² فِي رِزْقِهِ، وَيُدْفَعَ عَنْهُ مَيْتَةُ السُّوءِ، فَلْيَتَّقِ اللَّهَ وَلْيُصِلْ رَحِمَهُ ". رواه الحاكم والبيهقي.⁶⁴³

وعن أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إِنَّ الصَّدَقَةَ وَصَلَةَ الرَّحِمِ يَزِيدُ اللَّهُ بِهَا فِي الْعُمْرِ، وَيُدْفَعُ بِهَا مَيْتَةَ السُّوءِ، وَيُدْفَعُ [اللَّهُ]⁶⁴⁵ بِهَا الْمَكْرُوهَ وَالْمَحْذُورَ». رواه ابن أبي يعلى.⁶⁴⁶

وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَيُعَبِّرُ بِالْقَوْمِ الدِّيَارَ، وَيُنْمِرُ لَهُمُ الْأَمْوَالَ، وَمَا نَظَرَ إِلَيْهِمْ مُنْذُ خَلَقَهُمْ بَغْضًا لَهُمْ» قِيلَ: وَكَيْفَ ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: «بِصَلَّتِهِمْ أَرْحَامَهُمْ». رواه الطبراني.⁶⁴⁷

⁶³⁷ سورة محمد تسمى سورة القتال. جمال القراءة وكمال الإقراء، علي بن محمد بن عبد الصمد الهمداني المصري الشافعي، أبو الحسن، علم الدين السخاوي (ت 643هـ)، تحقيق: د. مروان العطية-د. محسن خرابة، دار المأمون للتراث - دمشق - بيروت، ط 1، 1418هـ-1997م، ص 92.

⁶³⁸ في هامش (ح) زيادة: مطلب سبب توسعة رزق وطول عمر، وفي هامش (أ) زيادة: مطلب أفضل أعمال.

⁶³⁹ صحيح البخاري، باب من بسط له في الرزق بصلة الرحم، رقم 5985، 5/8.

⁶⁴⁰ مَثْرَاءٌ - مَفْعَلَةٌ - مِنَ الثَّرَاءِ: الْكَثْرَةُ. النِّهَايَةُ فِي غَرِيبِ الْحَدِيثِ لِابْنِ الْأَثِيرِ، ثَرَا، 210/1.

⁶⁴¹ سنن الترمذي، باب ما جاء في تعليم النسب، رقم 351/4، 1979.

⁶⁴² في النسخ الثلاث: له.

⁶⁴³ هكذا أخرجه الهيثمي وقال: رواه عبد الله بن أحمد والبخاري والبيهقي في الأوسط ورجال البزار رجال الصحيح غير عاصم بن ضمرة وهو ثقة، مجمع للهيثمي، رقم 13465، 153/8. وأخرجه الحاكم ولكن من رواية عاصم، المستدرک علی الصحیحین، رقم 7280، 177/4. المعجم الأوسط للطبراني، رقم 3014، 233/3. وفي مسند البزار بلفظ: «مَنْ أَحَبَّ النَّسَأَ لَهُ فِي أَجَلِهِ، وَالزِّيَادَةَ فِي رِزْقِهِ فَلْيُصِلْ رَحِمَهُ». رقم 693، 273/2.

⁶⁴⁴ في (أ) بدون لفظ الجلالة: الله.

⁶⁴⁵ في النسخ الثلاث بدون لفظ الجلالة: الله.

⁶⁴⁶ مسند ابن أبي يعلى الموصلي، رقم 4104، 139/7. قال الهيثمي: رواه أبو يعلى، وفيه صالح المري، وهو ضعيف. مجمع الزوائد، باب صلة الرحم وقطعها، رقم 13455، 151/8.

وعن دُرَّة بنت أبي لهب رضي الله عنها قالت: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَنْ خَيْرُ النَّاسِ؟ قَالَ: «أَتْقَاهُمْ لِلرَّبِّ، وَأَوْصَلَهُمْ لِلرَّحِمِ، وَأَمْرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ، وَأَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ». رواه البيهقي.⁶⁴⁸

⁶⁴⁹ وعن أبي ذر رضي الله عنه قال أوصاني خليلي صلى الله عليه وسلم بخصال من الخير أوصاني ألا أنظر إلى من هو فوقي وأن أنظر إلى من هو دوني وأوصاني بحب المساكين والذنو منهم وأوصاني أن أصل رحمي وإن أدبرت وأوصاني ألا أخاف في الله لومة لائم وأوصاني أن أقول الحق وإن كان مرًا وأوصاني أن أكثر من قول لا حول ولا قوة إلا بالله فإنها كنز من كنوز الجنة. رواه الطبراني.⁶⁵⁰

وعن ميمونة رضي الله عنها أَنَّهَا أَعْتَقَتْ وَلِيدَةً وَلَمْ تَسْتَأْذِنِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَلَمَّا كَانَ يَوْمُهَا الَّذِي يَدُورُ عَلَيْهَا فِيهِ، قَالَتْ: أَسْعَزْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنِّي أَعْتَقْتُ وَلِيدَتِي، قَالَ: «[أَوْفَعَلْتِ؟]»⁶⁵¹، قَالَتْ: [265] نَعَمْ، قَالَ: «أَمَّا إِنَّكَ لَوْ أَعْطَيْتَهَا أَخْوَالِكَ كَانَ أَعْظَمَ لِأَجْرِكَ». رواه البخاري وغيره.⁶⁵²

وعن ثوبان رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "ثَلَاثٌ مُتَعَلِّقَاتٌ بِالْعَرْشِ الرَّحِمُ تَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي بِكَ فَلَا أُفْطِعُ وَالْأَمَانَةُ تَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي بِكَ فَلَا أُخَانَ وَالنِّعْمَةُ تَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي بِكَ فَلَا أُكْفِرُ". رواه البزار.⁶⁵³

وعن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «الرَّحِمُ مُعَلَّقَةٌ بِالْعَرْشِ تَقُولُ مَنْ وَصَلَنِي وَصَلَهُ اللَّهُ، وَمَنْ قَطَعَنِي قَطَعَهُ اللَّهُ». رواه البخاري ومسلم.⁶⁵⁴

⁶⁵⁵ وعن عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: " قَالَ اللَّهُ: أَنَا اللَّهُ، وَأَنَا الرَّحْمَنُ، خَلَقْتُ الرَّحِمَ وَشَقَقْتُ لَهَا مِنْ اسْمِي، فَمَنْ وَصَلَهَا وَصَلْتُهُ، وَمَنْ قَطَعَهَا قَطَعْتُهُ، أَوْ قَالَ: بَنِيَّتُهُ ". رواه أبو داود والترمذي.⁶⁵⁶

⁶⁴⁷ المعجم الكبير للطبراني، رقم 12556، 85/12. قال الهيثمي: رواه الطبراني وإسناده حسن. مجمع الزوائد، باب صلة الرحم وقطعها، رقم 13457، 152/8.

⁶⁴⁸ كتاب الزهد الكبير، أحمد بن الحسين بن علي بن موسى الخُشْرُوْجُرْدِي الخراساني، أبو بكر البيهقي (ت 458هـ)، المحقق: عامر أحمد حيدر، مؤسسة الكتب الثقافية - بيروت، ط3، 1996م، رقم 877، ص 327.

⁶⁴⁹ في هامش (ح) زيادة: مطلب أفضل أعمال.

⁶⁵⁰ أخرجه الطبراني في المعجم الصغير ولكن بألفاظ أخرى وهذا نصه: عَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: أَوْصَانِي خَلِيلِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَنْ لَا تَأْخُذَنِي فِي اللَّهِ لَوْمَةً لَائِمَةً، وَأَنْ أَنْظُرَ إِلَى مَنْ هُوَ أَشْفَلُ مِنِّي، وَلَا أَنْظُرَ إِلَى مَنْ هُوَ فَوْقِي، وَأَوْصَانِي بِحُبِّ الْمَسَاكِينِ وَالذُّنُوبِ مِنْهُمْ، وَأَوْصَانِي بِقَوْلِ الْحَقِّ وَإِنْ كَانَ مُرًّا، وَأَوْصَانِي بِصَلَةِ الرَّحِمِ وَإِنْ أَدْبَرْتَ، وَأَوْصَانِي أَنْ لَا أَسْأَلَ النَّاسَ شَيْئًا، وَأَوْصَانِي أَنْ أَسْتَكْبِرَ مِنْ قَوْلٍ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ؛ فَإِنَّهَا مِنْ كُنُوزِ الْجَنَّةِ "رقم 758، 48/2. قال الهيثمي: ورجاله رجال الصحيح غير سلام أبي المنذر وهو ثقة. مجمع الزوائد، باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، رقم 12126، 265/7.

⁶⁵¹ في النسخ الثلاث: أَوْ قَدْ فَعَلْتَ.

⁶⁵² صحيح البخاري، باب هبة المرأة لغير زوجها وعتقه، رقم 2592، 158/3.

⁶⁵³ مسند البزار، رقم 4181، 117/10. قال الهيثمي في مجمع الزوائد: فيه يزيد بن ربيعة الرحبي وهو متروك. 149/8.

⁶⁵⁴ صحيح البخاري، باب من وصله الله، رقم 5988، 5/8. صحيح مسلم، باب صلة الرحم وتحريم قطيعتها، رقم 17، 1981/4. واللفظ

لمسلم.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ الْخَلْقَ حَتَّى إِذَا فَرَغَ مِنْهُمْ قَامَتِ الرَّحِمُ، فَقَالَتْ: هَذَا مَقَامُ الْعَائِدِ مِنَ الْقَطِيعَةِ، قَالَ: نَعَمْ، أَمَا تَرْضَيْنَ أَنْ أَصِلَ مِنْ وَصْلِكَ، وَأَقْطَعَ مِنْ قَطْعِكَ؟ قَالَتْ: بَلَى، قَالَ: فَذَاكَ لِكَ " ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَفْرَأُوا إِنْ شِئْتُمْ: { فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتُقْطِعُوا أَرْحَامَكُمْ (22) أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فَأَصَمَّهُمْ وَأَعَمَّى أَبْصَارَهُمْ }⁶⁵⁷ ". رواه البخاري ومسلم.⁶⁵⁸

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: " إِنَّ الرَّحِمَ شُجْنَةٌ مِنَ الرَّحْمَنِ تَقُولُ: يَا رَبِّ، إِنِّي قُطِعْتُ، يَا رَبِّ، إِنِّي أُسِيءُ إِلَيْهِ، يَا رَبِّ، يَا رَبِّ، إِنِّي ظَلَمْتُ، يَا رَبِّ، [قَالَ]:⁶⁵⁹ [265ظ] فَيُجِيبُهَا: [أَمَّا]⁶⁶⁰ تَرْضَيْنَ أَنْ أَصِلَ مِنْ وَصْلِكَ، وَأَقْطَعَ مِنْ قَطْعِكَ؟ ". رواه الإمام أحمد.⁶⁶¹

وعن أنس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: " إِنَّ لِلرَّحِمِ حَجَنَةً مُتَمَسِكَةً بِالْعَرْشِ تَكَلِّمُ بِلِسَانِ ذَلِيقٍ: اللَّهُمَّ صَلِّ مِنْ وَصْلَتِي وَأَقْطَعْ مِنْ قَطْعِي فَيَقُولُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: أَنَا [اللَّهُ]⁶⁶² الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ وَإِنِّي سَقَقْتُ الرَّحِمَ مِنْ أَسْمِي فَمَنْ وَصَلَهَا وَصَلْتُهُ وَمَنْ بَتَكَهَا بَتَكْتَهُ ". رواه البزار.⁶⁶³

قوله صلى الله عليه وسلم حجنة معلقة بالعرش، قال العلماء: الحجنة بفتح الحاء المهملة والجيم وتخفيف النون هي [صِنارة]⁶⁶⁴ المغزل، وهي الحديدية العقفاء التي يعلق بها الخيط ثم يفتل المغزل.⁶⁶⁵ والله أعلم.

وعن سعيد بن زيد رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «مَنْ أَرْبَى الرِّبَا اسْتِطَالَهُ فِي عَرْضِ الْمُسْلِمِ بِغَيْرِ حَقٍّ، وَإِنَّ هَذِهِ الرَّحِمَ شُجْنَةٌ مِنَ الرَّحْمَنِ، فَمَنْ قَطَعَهَا حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ». رواه الإمام أحمد والبزار.⁶⁶⁶

⁶⁵⁵ في هامش (ح) زيادة: مطلب منافع صلة الارحام ومضارها.

⁶⁵⁶ سنن الترمذي، باب ما جاء في قطيعة الرحم، رقم 1907، 315/4. سنن أبي داود، باب في صلة الرحم، رقم 1694، 119/3. ولكن هذا اللفظ جاء في الآداب للبيهقي، أحمد بن الحسين بن علي بن موسى الحُسْرُوْجْرْدِي الخراساني، أبو بكر البيهقي (ت 458هـ)، اعتنى به وعلق عليه: أبو عبد الله السعيد المندوه، مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت - لبنان، ط 1، 1408هـ - 1988م، باب في صلة الرحم، رقم 11، ص 9. محمد: 23.

⁶⁵⁸ صحيح البخاري، باب من وصله الله، رقم 5987، 5/8. صحيح مسلم، باب صلة الرحم وتحريم قطيعتها، رقم 16، 1980/4. واللفظ لمسلم.

⁶⁵⁹ في التُّسَخِ الثلاث سقطت: قال.

⁶⁶⁰ في التُّسَخِ الثلاث: أَلَا

⁶⁶¹ مسند أحمد، رقم 9273، 175/15.

⁶⁶² في التُّسَخِ الثلاث بدون لفظ الجلالة: الله.

⁶⁶³ مسند البزار، رقم 6494، 116/13.

⁶⁶⁴ في (م): سنارة، والمثبت هو الصواب.

⁶⁶⁵ غريب الحديث، أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري (ت 276هـ)، المحقق: د. عبد الله الجبوري، مطبعة العاني - بغداد، ط 1، 1397هـ، 334/1.

⁶⁶⁶ مسند أحمد، رقم 1651، 190/3. مسند البزار، رقم 1265، 93/4. قال الهيثمي: رجال أحمد رجال الصحيح غير نوفل بن مساحق وهو ثقة. مجمع الزوائد 150/8.

وعن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «لَيْسَ الْوَاصِلُ بِالْمُكَافِي، وَلَكِنَّ الْوَاصِلَ الَّذِي إِذَا قُطِعَتْ رَحْمَتُهُ وَصَلَّهَا». رواه البخاري وغيره.⁶⁶⁷

وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رجلا قال: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ لِي قَرَابَةً أَصْلُهُمْ وَيَقْطَعُونِي، وَأَحْسِنُ إِلَيْهِمْ وَيُسَيِّئُونَ إِلَيَّ، وَأَحْلُمُ [عَنْهُمْ]⁶⁶⁸ وَيَجْهَلُونَ عَلَيَّ، فَقَالَ: "لَيْنَ كُنْتَ كَمَا قُلْتَ، فَكَأَنَّمَا تُسْفَهُمُ الْمَلَّ".⁶⁶⁹ يعني الرماد.

وعن أم كلثوم بنت عقبة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "أَفْضَلُ الصَّدَقَةِ عَلَى ذِي الرَّحِمِ الْكَاشِحُ".⁶⁷⁰ والكاشح هو الذي يضمم عداوته في كسحه وهو خصمه.⁶⁷¹ ومعنى الحديث أن أفضل الصدقة على ذي الرحم المضمم العداوة في باطنه.

وعن [266و] أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ثَلَاثٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ حَاسِبَةُ اللَّهِ حِسَابًا يَسِيرًا وَأَدْخَلَهُ الْجَنَّةَ بِرَحْمَتِهِ» قَالُوا: وَمَا هِيَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ، بِأَبِي أَنْتَ وَأُمِّي؟ قَالَ: "تُعْطِي مَنْ حَرَمَكَ، وَتَصِلُ مَنْ قَطَعَكَ، وَتَغْفُو عَمَّنْ ظَلَمَكَ، فَإِذَا فَعَلْتَ ذَلِكَ [فإنه يُدْخِلُكَ الْجَنَّةَ بِرَحْمَتِهِ]⁶⁷²". رواه البزار وغيره.⁶⁷³

وعن علي رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أَلَا أَدُلُّكُمْ عَلَى أَكْرَمِ أَخْلَاقِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ؟ أَنْ تَصِلَ مَنْ قَطَعَكَ، وَتُعْطِيَ مَنْ حَرَمَكَ، وَتَغْفُوَ عَمَّنْ ظَلَمَكَ». رواه الطبراني.⁶⁷⁴

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «إِنَّ أَعْمَالَ بَنِي آدَمَ تُعْرَضُ كُلُّ حَمِيمٍ لِنَيْلَةِ الْجُمُعَةِ، فَلَا يَقْبَلُ عَمَلٌ قَاطِعِ رَحِمٍ» رواه الإمام أحمد.⁶⁷⁵

⁶⁶⁷ صحيح البخاري، باب ليس الواصل بالمكافئ، رقم 5991، 6/8.

⁶⁶⁸ في (م): عليهم.

⁶⁶⁹ صحيح مسلم، باب صلة الرحم وتحريم قطعها، رقم 22، 1982/4. وتتمة الحديث: "وَلَا يَزَالُ مَعَكَ مِنَ اللَّهِ ظَهِيرٌ عَلَيْهِمْ مَا دُمْتَ عَلَى ذَلِكَ".

⁶⁷⁰ مسند أحمد، رقم 23530، 510/38. السنن الكبرى للبيهقي، باب الرجل يقسم صدقته على قرابته وجيرانه، رقم 13223، 43/7 واللفظ للبيهقي.

⁶⁷¹ الترغيب والترهيب من الحديث الشريف، عبد العظيم بن عبد القوي بن عبد الله، أبو محمد، زكي الدين المنذري (ت 656 هـ)، ضبط أحاديثه وعلق عليه: مصطفى محمد عمارة، مكتبة مصطفى البابي الحلبي - مصر، تصوير/ دار إحياء التراث العربي - بيروت، ط3، 1388 هـ - 1968 م، الترغيب في الصدقة على الزوج والأقارب وتقديمهم على غيرهم، رقم 2، 37/2.

⁶⁷² في النسخ الثلاث: دخلت الجنة.

⁶⁷³ مسند البزار واللفظ له، رقم 8635، 15، 219. السنن الكبرى للبيهقي، باب شهادة أهل العصبية، رقم 21092، 10، 398. قال الهيثمي: فيه سليمان بن داود اليمامي وهو متروك. مجمع الزوائد 154/8.

⁶⁷⁴ المعجم الأوسط للطبراني، رقم 5567، 5/364. وهذا نصه الحديث: عن علي رضي الله عنه قال: قَالَ لِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَلَا أَدُلُّكَ عَلَى أَكْرَمِ أَخْلَاقِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ؟ أَنْ تَصِلَ مَنْ قَطَعَكَ، وَأَنْ تُعْطِيَ مَنْ حَرَمَكَ، وَأَنْ تَغْفُوَ عَمَّنْ ظَلَمَكَ».

⁶⁷⁵ في النسخ الثلاث زيادة: علي

⁶⁷⁶ مسند أحمد، رقم 10272، 16/191. قال الهيثمي: رجاله ثقات. مجمع الزوائد 151/8.

وعن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "أَتَانِي جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ⁶⁷⁷، فَقَالَ: هَذِهِ اللَّيْلَةُ لَيْلَةُ التُّصْفِ مِنْ شَعْبَانَ وَلِلَّهِ فِيهَا عُتْقَاءُ مِنَ النَّارِ بَعْدَ [شُعُورٍ]⁶⁷⁸ غَنَمِ كَلْبٍ، لَا يَنْظُرُ اللَّهُ فِيهَا إِلَى مُشْرِكٍ، وَلَا إِلَى مُشَاحِنٍ، وَلَا إِلَى قَاطِعِ رَحِمٍ، وَلَا إِلَى مُسْبِلٍ، وَلَا إِلَى عَاقٍ لَوَالِدَيْهِ، وَلَا إِلَى مُدْمِنٍ خَمْرٍ". رواه البيهقي.⁶⁷⁹

وعن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "ثَلَاثَةٌ لَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ مُدْمِنٌ [الْخَمْرِ]⁶⁸⁰، وَقَاطِعٌ [الرَّحِمِ]⁶⁸¹، وَمُضِدَّقٌ بِالسِّخْرِ". رواه ابن حبان.⁶⁸²

وعن جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ رضي الله عنه أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول: «لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ قَاطِعٌ».⁶⁸³ قال سفيان: يعني قاطع رحم.⁶⁸⁴ رواه البخاري وغيره.

وعن الأعمش رحمه الله قال: كَانَ ابْنُ مَسْعُودٍ جَالِسًا بَعْدَ الصُّبْحِ فِي حَلَقَةٍ، [266ظ] فَقَالَ: «أَنْشُدُ اللَّهَ قَاطِعَ رَحِمٍ لَمَا قَامَ عَنَّا، فَإِنَّا نُرِيدُ أَنْ نَدْعُو رَبَّنَا، وَ⁶⁸⁵أَبْوَابَ السَّمَاءِ مُزْتَجَّةً دُونَ قَاطِعِ رَحِمٍ». رواه الطبراني.⁶⁸⁶ وقوله وإن أبواب السماء مُزْتَجَّةٌ بضم الميم وفتح التاء المثناة من فوق وتخفيف الجيم أي مغلقة.

وروي عن عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنه قال: كُنَّا جُلُوسًا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ⁶⁸⁷: لَا يُجَالِسُنَا الْيَوْمَ قَاطِعِ رَحِمٍ، فقام فتى من الحلقة: [إذا خالة له قد]⁶⁸⁸ كان بينهما بعض الشيء، فاستغفر لها واستغفرت له،

⁶⁷⁷ في (أ) سقطت: أتاني جبريل عليه السلام.

⁶⁷⁸ في النسخ الثلاث: شعر.

⁶⁷⁹ شعب الإيمان، أحمد بن الحسين بن علي بن موسى الخُسْرُوْجَرْدِي الخراساني، أبو بكر البيهقي (المتوفى: 458هـ)، حققه وراجع نصوصه وخرج أحاديثه: الدكتور عبد العلي عبد الحميد حامد، مكتبة الرشد للنشر والتوزيع بالرياض بالتعاون مع الدار السلفية ببومباي بالهند، ط1، 1423 هـ - 2003 م، ما جاء في ليلة النصف من شعبان، رقم 3556، 363/5.

⁶⁸⁰ في النسخ الثلاث: خمر.

⁶⁸¹ في النسخ الثلاث: رحم.

⁶⁸² صحيح ابن حبان (المسند الصحيح على التقاسيم والأنواع من غير وجود قطع في سندها ولا ثبوت جرح في ناقلها)، محمد بن حبان بن أحمد بن حبان بن معاذ بن معاذ بن مَعْبَدٍ، التميمي، أبو حاتم، الدارمي، البستي (المتوفى: 354هـ)، ترتيب: الأمير علاء الدين علي بن بلبان الفارسي (المتوفى: 739 هـ)، تحقيق: شعيب الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط1، 1408 هـ - 1988 م، ذكر البيان بأن الله جل وعلا يسقي مدمن الخمر من نهر الغوطة في النار، رقم 5346، 165/12. مسند أحمد، رقم 339/19569، 32. قال الهيثمي: رواه أحمد وأبو يعلى والطبراني ورجال أحمد وأبو يعلى ثقات. مجمع الزوائد 74/5.

⁶⁸³ صحيح البخاري، باب إثم القاطع، رقم 5984، 5/8.

⁶⁸⁴ صحيح مسلم، باب صلة الرحم وتحريم قطيعتها، رقم 18، 1981/4. وفي (أ) سقطت: رحم.

⁶⁸⁵ في النسخ الثلاث زيادة: إن.

⁶⁸⁶ المعجم الكبير للطبراني، رقم 8793، 158/9. قال الهيثمي: رجاله رجال الصحيح إلا أن الأعمش لم يدرك زمن ابن مسعود. مجمع الزوائد 151/8.

⁶⁸⁷ في (أ) سقطت: فقال.

⁶⁸⁸ في النسخ الثلاث: فأتى خالة.

ثم عاد إلى المجلس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " إِنَّ الرُّحْمَةَ لَا تَنْزِلُ عَلَى قَوْمٍ فِيهِمْ قَاطِعٌ رَحِمٍ ". رواه الأصبهاني والطبراني رحمهما الله تعالى.⁶⁸⁹

والأحاديث في قطع الرحم كثيرة وفيما ذكرناه كفاية والله أعلم.

قوله تعالى ﴿ وَالْيَتَامَىٰ ﴾ جمع يتيم وهو الذي مات أبوه وهو طفل فإذا بلغ الحلم زال عنه اليتيم.

قال العلماء رضي الله عنهم: وتجب رعاية حقوق اليتيم لثلاثة أمور: لصغره ويطمه ولخلوه عن من يقوم بمصلحته؛ إذ لا يقدر هو أن ينتفع بنفسه ولا يقوم بحوائجه. وقال بعضهم: اليتيم في بني آدم يفقد الأب، وفي البهائم يفقد الأم. وحكى الماوردي أن اليتيم يقال في بني آدم في فقد الأم.⁶⁹⁰ والقول الأول هو المعروف.

وأصل اليتيم الانفراد يقال: صبي يتيم أي مفرد من أبيه، ويقال أيضا: بيت يتيم أي ليس قبله ولا بعده شيء من بيوت الشعير، ودره يتيمة أي ليس لها نظير. وقال بعضهم: أصل [اليتيم]⁶⁹¹ الإبطاء فسوي به اليتيم لأن البر بطيء عنه، ويقال: يَتِيمٌ يَتِيمٌ يُتِيمًا مثل عَظْمٍ يَعْظُمُ وَيَتِيمٌ يُتِيمًا مثل سمع يسمع وقد أتيته الله. قال [267] والعلماء: وهذا يدل على الرأفة باليتيم والحض على كفالته وحفظ ماله، على ما يأتي بيانه في سورة النساء إن شاء الله

فصل في الأحاديث الواردة في رحمة اليتيم والشفقة عليه وكفالته:

⁶⁹² عن سهل بن سعد رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «وَأَنَا وَكَافِلُ الْيَتِيمِ فِي الْجَنَّةِ هَكَذَا» وَأَشَارَ بِالسَّبَابَةِ وَالْوُسْطَى، وَفَرَّجَ بَيْنَهُمَا [شَيْئًا]⁶⁹³. رواه البخاري وغيره.⁶⁹⁴

وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «مَنْ عَالَ ثَلَاثَةَ مِنْ الْأَيْتَامِ كَانَ كَمَنْ قَامَ لَيْلَهُ وَصَامَ نَهَارَهُ، وَعَدَا وَرَاحَ شَاهِرًا سَيْفَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَكُنْتُ أَنَا وَهُوَ فِي الْجَنَّةِ أَحْوَيْنِ [كَهَاتَيْنِ]⁶⁹⁵ أُخْتَانِ» وَأَلْصَقَ إِضْبَعِيهِ السَّبَابَةَ وَالْوُسْطَى ". رواه ابن ماجه.⁶⁹⁶

وعن عمرو بن مالك القشيري رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: "مَنْ صَمَّ يَتِيمًا بَيْنَ أَبْوَيْنِ مُسْلِمَيْنِ إِلَى طَعَامِهِ وَشَرَابِهِ حَتَّى يَسْتَعْنِي عَنْهُ، وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ". رواه الإمام أحمد والطبراني.⁶⁹⁷

⁶⁸⁹ الترغيب والترهيب للأصبهاني، باب في الترغيب عن قطعة الرحم، رقم 2317، 180/3. قال الهيثمي: رواه الطبراني، وفيه أبو إمام المحاربي وهو كذاب. مجمع الزوائد 151/8. ولم أجده عند الطبراني.

⁶⁹⁰ المحرر الوجيز لابن عطية 172/1.

⁶⁹¹ في (ح) وفي (م): اليتيم: والمثبت هو الصواب.

⁶⁹² في هامش (ح) زيادة: مطلب فضائل شفقة يتيم.

⁶⁹³ في النسخ الثلاث سقطت: شيئا.

⁶⁹⁴ صحيح البخاري، باب اللعان، رقم 5304، 53/7.

⁶⁹⁵ في النسخ الثلاث: كما أن هاتين.

⁶⁹⁶ سنن ابن ماجه، باب حق اليتيم، رقم 380، 1213/2. قال البوصيري: هذا إسناد ضعيف إسماعيل بن إبراهيم مجهول والراوي عنه ضعيف.

مصباح الزجاجة في زوائد ابن ماجه للبوصيري، 104/4.

وعن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «مَا قَعَدَ يَتِيمٌ مَعَ قَوْمٍ عَلَى قَضَعَتِهِمْ، فَيَقْرُبُ قَضَعَتَهُمْ شَيْطَانٌ». رواه الطبراني. 698

وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إِنَّ أَحَبَّ الْبُيُوتِ 700 إِلَى اللَّهِ، بَيْتٌ فِيهِ يَتِيمٌ مُكْرَمٌ». رواه الطبراني. 701

وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «خَيْرُ بَيْتٍ فِي الْمُسْلِمِينَ بَيْتٌ فِيهِ يَتِيمٌ يُحْسَنُ إِلَيْهِ، [267ظ] وَشُرَّ بَيْتٍ فِي الْمُسْلِمِينَ بَيْتٌ فِيهِ يَتِيمٌ يُسَاءُ إِلَيْهِ». رواه ابن ماجه. 702

وعن أبي أمامة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «مَنْ مَسَحَ 703 رَأْسَ يَتِيمٍ لَمْ يَمْسَحْهُ إِلَّا لِلَّهِ كَانَ لَهُ بِكُلِّ شَعْرَةٍ مَوْتٌ عَلَيْهَا يَدُهُ حَسَنَاتٌ، وَمَنْ أَحْسَنَ إِلَى يَتِيمَةٍ أَوْ يَتِيمٍ عِنْدَهُ كُنْتُ أَنَا وَهُوَ فِي الْجَنَّةِ كَهَاتَيْنِ، [وَقَرَن] 704 بَيْنَ أَضْبَعَيْهِ السَّبَابَةِ وَالْوُشْطَى». رواه الإمام أحمد. 705

وعن أبي الدرداء رضي الله عنه قال: «أَتَى النَّبِيَّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - رَجُلٌ يَشْكُو قَسْوَةَ قَلْبِهِ، قَالَ: " أَتُحِبُّ [أَنْ] 706 يَلِينَ قَلْبَكَ وَتُدْرِكَ حَاجَتَكَ؟ ازْحَمِ الْيَتِيمَ، وَاْمَسَحْ رَأْسَهُ، وَأَطْعِمَهُ مِنْ طَعَامِكَ، يَلِينْ قَلْبُكَ وَتُدْرِكَ حَاجَتَكَ». رواه الطبراني. 707

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «وَالَّذِي بَعَثَنِي بِالْحَقِّ لَا يُعَذِّبُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَنْ رَحِمَ الْيَتِيمَ، وَلَآنَ لَهُ فِي الْكَلَامِ، وَرَحِمَ يَتِيمَهُ وَصَغْفَهُ، وَلَمْ يَتَطَاوَلْ عَلَى جَارِهِ بِفَضْلِ مَا آتَاهُ اللَّهُ». رواه

697 مسند أحمد، رقم 19025، 370/31، المعجم الكبير للطبراني، رقم 668، 300/19. قال الهيثمي: فيه علي بن زيد، وحديثه حسن، وقد ضعف. مجمع الزوائد 243/4.

698 المعجم الأوسط للطبراني، رقم 7165، 163/7. قال الهيثمي: فيه الحسن بن واصل، وهو الحسن بن دينار، وهو ضعيف لسوء حفظه، وهو حديث حسن. مجمع الزوائد 160/8.

699 في (أ) سقطت: إن أحب البيوت.

700 في (أ) و (ح): يكرم.

701 المعجم الكبير للطبراني، رقم 13434، 388/12. قال الهيثمي: فيه إسحاق بن إبراهيم الحنيني، وقد كان ممن يخطئ. مجمع الزوائد 160/8.

702 سنن ابن ماجه، باب حق اليتيم، رقم 3679، 1213/2. المعجم الأوسط للطبراني، رقم 4785، 99/5. قال البوصيري: هذا إسناد ضعيف. مصباح الزجاجة 103/4.

703 في النسخ الثلاث زيادة: على.

704 في النسخ الثلاث: و فرق.

705 مسند أحمد، رقم 22153، 474/36.

706 في النسخ الثلاث سقطت: أن.

707 لم يُعْتَر عليه عند الطبراني، ولكن أخرجه الهيثمي في مجمع الزوائد، وقال بعد ذكره الحديث: رواه الطبراني وفي إسناده من لم يُسَمَّ. باب ما جاء في الأيتام والأرامل والمساكين، رقم 13509، 160/8. قال الهيثمي: فيه إسناده من لم يسم، وبقية: مدلس. مجمع الزوائد 160/8.

الطبراني.⁷⁰⁸ وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إِيَّاكُمْ وبكاء الْيَتِيمِ فَإِنَّهُ يسري [في اللَّيْلِ]"⁷⁰⁹ وَالنَّاسَ نِيَامًا". رواه الأصبهاني رحمه الله.⁷¹⁰

⁷¹¹ وعن أنس رضي الله عنه رفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم "أن رجلاً قال ليعقوب عليه السلام: ما الذي أذهب بصرك، وَحَتَّى ظَهَرَكَ؟ قال: أما الذي أذهب بصري فالبكاء على يوسف، وأما الذي حَتَّى ظَهَرَني فالحزن على أخيه بنيامين، فأناه جبريل عليه السلام، فقال: أتشكو الله عز وجل؟ قال: إنما أشكو بُئِي وَ [268] وَ حُزْني إلى الله.

قال جبريل عليه السلام: [الله أعلم بما قلت]⁷¹² منك. قال: ثم انطلق جبريل عليه السلام، ودخل يعقوب عليه السلام بيته، فقال: أي رَبِّ أما ترحمُ الشيخ الكبير. أذهب بصري، وَحَتَيْتَ ظَهري، فَأزُدْ عَلَي رِيحَانَتِي، فأشمهما شَمَةً واحدة، ثم اصنع بي بعد ما شئت، فأناه جبريل، فقال: يا يعقوب إن الله عز وجل يُقرئك السلام، ويقول: أبشر فإنهما لو كانا ميتين لَنَسَرْتُهُمَا لك لِأَفْرِ بهما عينك، ويقول لك يا يعقوب: أتدري لِمَ أذهبُ بصرك، وَحَتَيْتَ ظَهرك، وَلِمَ [فَعَلْ]⁷¹³ إخوة يوسف بيوسف ما [فعلوه]⁷¹⁴؟ قال: لا. قال: إنه أتاك يتيم مسكينٌ وهو صائمٌ جائعٌ وذبحت أنت وأهلك شاةً فأكلتموها ولم تُطعموه، ويقول:⁷¹⁵ "إني لم أُحِبُّ شيئاً من خَلْقِي حُبِّي اليتامى والمساكين، فاصنع طعاماً، واذغ المساكين. قال أنس: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: فكان يعقوبُ كلما أمسى نادى مُناديه: من كان صائماً فليحضر طعام يعقوب، وإذا أصبح نادى مُناديه: من كان مُفطراً فليفطر على طعام يعقوب". رواه الحاكم والبيهقي رحمهما الله.⁷¹⁶

وفيما ذكرناه كفاية والله تعالى أعلم.

⁷⁰⁸ المعجم الأوسط للطبراني، رقم 8828، 346/8. قال الهيثمي: فيه عبد الله بن عامر الأسلمي، وهو ضعيف. وقال أبو حاتم: ليس بالمتروك، وبقية رجاله ثقات. مجمع الزوائد 117/3.

⁷⁰⁹ في النسخ الثلاث: بالليل.

⁷¹⁰ أخرجه المنذري في الترغيب والترهيب، ثم قال: رواه الأصبهاني. الترغيب في كفالة اليتيم ورحمته، والنفقة عليه والسعي على الأرملة والمسكين، رقم 17، 349/3.

⁷¹¹ في هامش (أ) و (ح) زيادة: عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " إن اليتيم إذا ضرب اهتز عرش الرحمن لبكائه، فيقول الله تعالى: يا ملائكتي من أبكى الذي غيبت أباه في التراب، وهو أعلم به، قال: تقول الملائكة: ربنا لا علم لنا، قال: فإني أشهدكم أن من أرضاه في، فأرضيه من عندي يوم القيامة ". قلت: هذا حديث ورد في: تنبيه الغافلين بأحاديث سيد الأنبياء والمرسلين، أبو الليث نصر بن محمد بن أحمد بن إبراهيم السمرقندي (ت 373هـ)، حققه وعلق عليه: يوسف علي بديوي، دار ابن كثير، دمشق - بيروت، ط 3، 1421 هـ - 2000 م، باب الإحسان إلى اليتيم، رقم 522، ص 351. وقال عنه ابن عراق: "في سنده من لم أقف لهم على ترجمة". تنزيه الشريعة المرفوعة عن الأخبار الشنيعة الموضوعة، نور الدين، علي بن محمد بن علي بن عبد الرحمن ابن عراق الكناني (ت: 963هـ)، المحقق: عبد الوهاب عبد اللطيف - عبد الله محمد الصديق الغماري، دار الكتب العلمية - بيروت، ط 1، 1399هـ، 136/2.

⁷¹² في النسخ الثلاث: اعلم ما قلت.

⁷¹³ في النسخ الثلاث: فعلت:

⁷¹⁴ في النسخ الثلاث: فعلت.

⁷¹⁵ في النسخ الثلاث زيادة: لك.

⁷¹⁶ أخرجه المنذري في الترغيب والترهيب ثم قال: رواه الحاكم والبيهقي والأصبهاني واللفظ له، السبب في ذهاب بصر يعقوب عليه السلام وحنى ظهره، رقم 18، 350/3. شعب الإيمان للبيهقي، ما جاء في كراهة رد من جاء سائلاً، رقم 3131، 85/5.

وقوله تعالى ﴿وَالْمَسَاكِينَ﴾ جمع مسكين، ومعنى قوله تعالى ﴿وَالْمَسَاكِينَ﴾ أي وأمرناهم بالإحسان إلى المساكين وهم الذين أسكتهم الحاجة وذلتهم. قال العلماء: هذا يتضمن الحَضَّ⁷¹⁷ على الصدقة والمواساة وتفقد أحوال المساكين والضعفاء بدليل ما روى مسلم عن أبي هريرة رضي [678ظ] الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم: أنه قال: «السَّاعِي عَلَى الْأَزْمَلَةِ وَالْمَشْكِينِ، كَالْمُجَاهِدِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ - وَأَحْسَبُهُ قَالَ - وَكَالْقَائِمِ لَا يَفْتُرُ، وَكَالضَّائِمِ لَا يَفْطُرُ».⁷¹⁸ قال ابن المنذر: وكان طاووس رضي الله عنه يرى السعي على الأخوات أفضل من الجهاد في سبيل الله⁷¹⁹. وسيأتي بيان المساكين إن شاء الله.

وقوله تعالى ﴿وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا﴾ قال العلماء رضي الله عنهم: في هذا المعنى وجهان: أحدهما أنه خطاب للحاضرين من اليهود في زمن النبي صلى الله عليه وسلم؛ فلهذا عدل من الغيبة إلى الحضور، والمعنى: قولوا حقاً وصدقاً في شأن نبينا محمد صلى الله عليه وسلم، فمن سألكم عنه فاصدقوه وبيّنوا صفته ولا تكتموه، وهذا قول ابن عباس رضي الله عنه⁷²⁰ الثاني: أنّ المخاطبين به هم الذين كانوا في زمن موسى عليه السلام وأخذ عليهم الميثاق وإنما عدل من الغيبة إلى الحضور على طريق الالتفات⁷²¹ كقوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا كُنتُمْ فِي الْفُلِّ وَجَرَّيْنَهُمْ بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ﴾⁷²².

⁷²³ وقيل: في الآية حذف تقديره: وقلنا لهم في الميثاق وقولوا للناس حسناً، ومعناه مروهم بالمعروف وانهموم عن المنكر. وقال بعضهم: هو اللين في القول وحسن الخلق. وقال ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى ﴿وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا﴾ أي قولوا: لا إله إلا الله ومروهم بها.⁷²⁴ وقال أبو العالية: معناه وقولوا للناس الطيب من القول وحاوروهم بما يحبون أن يحاوروا به.⁷²⁵

قال العلماء⁷²⁶: وهذا كله حَضُّ من الله عز وجل على مكارم الأخلاق فينبغي للإنسان⁷²⁷ أن يكون قوله للناس [269و] لينا ووجهه منبسطة باللقاء⁷²⁸ مع البرِّ والفاجر والسُّنِّي والمبتدع من غير مدهانة ومن غير أن يتكلم معه بكلام

⁷¹⁷ في (م): الحَضُّ الحَضُّ.

⁷¹⁸ صحيح مسلم، باب الإحسان إلى الأرملة والمسكين، رقم 41، 2286/4.

⁷¹⁹ شرح صحيح البخارى لابن بطال، باب: لا يجاهد إلا بإذن الأبوين، رقم 3، 192/9.

⁷²⁰ تفسير الثعلبي 228/1.

⁷²¹ الالتفات هو نقل الكلام من أسلوب إلى أسلوب آخر تطرية واستدراراً للسامع وتجديداً لنشاطه. البرهان في علوم القرآن، أبو عبد الله بدر الدين محمد بن عبد الله بن بهادر الزركشي (المتوفى: 794هـ)، المحقق: محمد أبو الفضل إبراهيم، دار المعرفة، بيروت، لبنان، ط1، 1376 هـ -

1957 م، النوع السادس والأربعون، 314/3

⁷²² يونس: 22.

⁷²³ في هامش (أ) و (ح) زيادة: مطلب فوائد القول اللين.

⁷²⁴ تفسير ابن عطية 173/1.

⁷²⁵ تفسير ابن عطية 173/1.

⁷²⁶ القرطبي في تفسيره 16/2.

⁷²⁷ في (أ) و (ح) زيادة: خصوصاً للحكام.

⁷²⁸ في (أ) و (ح) سقطت: باللقاء، وزيدت: طلقاً.

فيظن أنه يرضي مذهبه؛ لأن الله تعالى قال لموسى وهارون عليهما السلام: ﴿ قَقُولَا لَهُ ⁷²⁹ أَي لفرعون ﴿ قَوْلَا لِيْنَا ⁷³⁰ ﴾ وليس هو بأفضل من موسى وهارون، والفاجر ليس بأخبث من فرعون وقد أمر الله تعالى موسى وهارون باللين معه. وقال طلحة بن عمر: قلت لعطاء: إنك رجل يجتمع عندك أناس ذوو أهواء مختلفة، وأنا رجل حوى حدة، فأقول لهم بعض القول الغليظ، فقال: لا تفعل إن الله عز وجل يقول ﴿ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا ﴾ فدخل في هذه الآية اليهود والنصارى فكيف بالحنسي. ⁷³¹

[فضل الرفق وطلاقة الوجه]

وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لعائشة رضي الله عنها: لا تكوني فحاشة فإن الفحش لو كان رجلاً لكان رجلاً سوءاً. ⁷³² وعنها رضي الله عنها قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إِنَّ اللَّهَ رَفِيقٌ يُحِبُّ الرَّفْقَ فِي الْأَمْرِ كُلِّهِ". رواه البخاري. ⁷³³ وفي رواية لمسلم: "إِنَّ اللَّهَ رَفِيقٌ يُحِبُّ الرَّفْقَ، وَيُعْطِي عَلَى الرَّفْقِ مَا لَا يُعْطِي عَلَى الْعُنْفِ، وَمَا لَا يُعْطِي عَلَى مَا سِوَاهُ". ⁷³⁴ ⁷³⁵ وعنها رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «⁷³⁶ إِنَّ الرَّفْقَ لَا يَكُونُ فِي شَيْءٍ إِلَّا زَانَهُ، وَلَا يُنْزَعُ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا شَانَهُ». رواه مسلم. ⁷³⁷

وعن جرير بن عبد الله رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لِيُعْطِي عَلَى الرَّفْقِ مَا لَا يُعْطِي عَلَى الْخُرْقِ، وَإِذَا أَحَبَّ اللَّهُ عَبْدًا أَغْطَاهُ الرَّفْقَ، مَا مِنْ أَهْلِ بَيْتٍ يُحْرَمُونَ الرَّفْقَ إِلَّا [قَدْ حُرِّمُوا] ⁷³⁸». رواه الطبراني. ⁷³⁹

وعن أبي الدرداء رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «مَنْ أُعْطِيَ حَظَّهُ ⁷⁴⁰ [269ظ] مِنَ الرَّفْقِ فَقَدْ أُعْطِيَ حَظَّهُ مِنَ الْخَيْرِ، وَمَنْ حُرِمَ حَظَّهُ مِنَ الرَّفْقِ فَقَدْ حُرِمَ حَظَّهُ مِنَ الْخَيْرِ». رواه الترمذي وقال: حديث حسن صحيح. ⁷⁴¹

⁷²⁹ طه: 44.

⁷³⁰ طه: 44.

⁷³¹ تفسير القرطبي 16/2.

⁷³² تفسير القرطبي 16/2. وأخرجه الطيالسي بصيغة أخرى: عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهَا: «يَا عَائِشَةُ إِنَّ الْفُحْشَ لَوْ كَانَ رَجُلًا لَكَانَ رَجُلًا سُوءًا». مسند أبي داود الطيالسي، أبو داود سليمان بن داود بن الجارود الطيالسي البصري (ت 204هـ)، المحقق: الدكتور محمد بن عبد المحسن التركي، دار هجر - مصر، ط 1، 1419 هـ - 1999 م، رقم 1598، 95/3.

⁷³³ صحيح البخاري، باب إذا عُرِضَ الذمي وغيره بسب النبي صلى الله عليه وسلم ولم يصرح، رقم 6927، 16/9.

⁷³⁴ في (أ): سواهما.

⁷³⁵ صحيح مسلم، باب فضل الرفق، رقم 77، 2003/4.

⁷³⁶ في (أ) و (ح) زيادة: إن الرفق لا كون في شيء إلا زانه.

⁷³⁷ صحيح مسلم، باب فضل الرفق، رقم 78، 2004/4.

⁷³⁸ في (م): حُرِّمُوا الْخَيْرَ كُلَّهُ، وفي (أ) و (ح): حُرِّمُوا الْخَيْرَ.

⁷³⁹ المعجم الكبير للطبراني، رقم 2274، 306/2. قال الهيثمي: رواه الطبراني، ورجاله ثقات. مجمع الزوائد 18/8.

وعن أبي أمامة رضي الله عنى قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يُحِبُّ الرَّفْقَ وَيُزْضَاهُ، وَيُعِينُ عَلَيْهِ مَا لَا يُعِينُ عَلَى الْعُنْفِ». رواه الطبراني.⁷⁴²

وعن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لها: يا عائشة ارفقي، فإن الله إذا أراد بأهل بيت خيراً أدخل عليهم الرفق. رواه الإمام أحمد والبخاري.⁷⁴³

وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «الرَّفْقُ يُمْنُّ، وَالْحَزْقُ سُؤْمٌ». رواه الطبراني.⁷⁴⁴

وعن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "ثَلَاثٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ نَشَرَ اللَّهُ عَلَيْهِ كَنَفَهُ وَأَدْخَلَهُ جَنَّتَهُ: رَفْقٌ بِالضَّعِيفِ، وَشَفَقَةٌ عَلَى الْوَالِدَيْنِ، وَإِحْسَانٌ إِلَى الْمَمْلُوكِ". رواه الترمذي وقال: حديث غريب.⁷⁴⁵

وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِمَنْ يَخْرُجُ عَلَى النَّارِ [أَوْ] بِمَنْ تَخْرُجُ عَلَيْهِ النَّارُ، [عَلَى كُلِّ قَرِيبٍ هَيِّنٍ سَهْلٍ]».⁷⁴⁷ رواه الترمذي وقال: حديث حسن.⁷⁴⁸

وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رضي الله عنهم قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إذا جمع الله الخلائق نادى منادٍ أين أهل الفضل؟ قال: فيقوم ناس [وهم]⁷⁴⁹ يسيرٌ فينطلقون سراعاً إلى الجنة فتتلقاهم الملائكة فيقولون: إنا نراكم سراعاً إلى الجنة فمن أنتم فيقولون نحن أهل الفضل فيقولون: [270] وما فضلكم؟ فيقولون: كنا إذا ظلمنا صبرنا وإذا أسىء إلينا حلمنا⁷⁵⁰ فيقال لهم: ادخلوا الجنة فنعم أجر العاملين. رواه الأصبهاني.⁷⁵¹

⁷⁴⁰ في (أ) ذكر أول الحديث: من أعطي حظه. وسقط بقية الحديث.

⁷⁴¹ سنن الترمذي، باب ما جاء في الرفق، رقم 367/4، 2013.

⁷⁴² المعجم الكبير للطبراني، رقم 95/8، 7477. قال الهيثمي: رجاله رجال الصحيح. مجمع الزوائد 213/3.

⁷⁴³ أخرجه أحمد في المسند بالفاظ متقاربة: عن عائشة، أنها قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إِذَا أَرَادَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِأَهْلِ بَيْتٍ خَيْرًا، أَدْخَلَ عَلَيْهِمُ الرَّفْقَ». رقم 24427، 488/40، مسند البخاري، رقم 201، 208/18.

⁷⁴⁴ المعجم الأوسط للطبراني، رقم 241/4، 4087. قال الهيثمي: فيه المعلى بن عرفان وهو متروك. مجمع الزوائد 19/8.

⁷⁴⁵ سنن الترمذي، رقم 656/4، 2494.

⁷⁴⁶ في (م): و

⁷⁴⁷ في النسخ الثلاث: تحرم على كل هين لين سهل.

⁷⁴⁸ سنن الترمذي، رقم 654/4، 2488.

⁷⁴⁹ هكذا في (ح).

⁷⁵⁰ في (أ) و (ح): حملنا.

⁷⁵¹ أخرجه الأصبهاني في الترغيب والترهيب، بالفاظ متقاربة وهذا نصه: عن عمرو بن شعيب، عن أبيه عن جده قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إذا جمع الله بين الخلائق يوم القيامة نادى منادٍ أين أهل الفضل؟ قال: فيقوم ناس وهم يسرون فينطلقون سراعاً إلى الجنة، فتلقاهم الملائكة فيقولون: وما فضلكم؟ فيقولون: كنا إذا ظلمنا صبرنا وإذا أسىء إلينا حلمنا. فيقال لهم: ادخلوا الجنة، فنعم أجر العاملين". رقم 2401، 226/3.

وعن أبي ذر رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لَا تَحْقِرَنَّ مِنَ الْمَعْرُوفِ شَيْئًا، وَلَوْ أَنْ تَلْقَى أَخَاكَ بِوَجْهِ طَلْقٍ»⁷⁵².⁷⁵³

وعن الحسن رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إِنَّ مِنَ الصَّدَقَةِ أَنْ تُسَلِّمَ عَلَى النَّاسِ وَأَنْتَ طَلِيقُ الْوَجْهِ». رواه ابن أبي الدنيا.⁷⁵⁴ وعن جابر رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «كُلُّ مَعْرُوفٍ صَدَقَةٌ، وَإِنَّ مِنَ الْمَعْرُوفِ أَنْ تَلْقَى أَخَاكَ بِوَجْهِ طَلْقٍ، وَأَنْ تُفْرَغَ مِنْ دَلُوكَ فِي إِنْءَاءِ أَخِيكَ». رواه الترمذي وقال: حديث حسن صحيح.⁷⁵⁵

وعن أبي جُرَيْجٍ الْهَجِيمِيِّ قَالَ أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا قَوْمٌ مِنْ أَهْلِ الْبَادِيَةِ فَعَلِمْنَا شَيْئًا يَنْفَعُنَا اللَّهُ بِهِ فَقَالَ "لَا تَحْقِرَنَّ مِنَ الْمَعْرُوفِ شَيْئًا وَلَوْ أَنْ تُفْرَغَ مِنْ دَلُوكَ فِي إِنْءَاءِ الْمُسْتَسْقِي وَلَوْ أَنْ تُكَلِّمَ أَخَاكَ وَوَجْهَكَ إِلَيْهِ مُبْسِطًا وَإِيَّاكَ وَإِسْبَالَ الْإِزَارِ فَإِنَّهُ مِنَ الْمَخِيلَةِ وَلَا يُجِبُّهَا اللَّهُ وَإِنْ امْرُؤٌ سَتَمَكَ بِمَا يَعْلَمُ فِيكَ فَلَا تُشْتَمُهُ بِمَا تَعْلَمُ فِيهِ فَإِنَّ أَجْرَهُ لَكَ وَوَبَالَهَ عَلَى مَنْ قَالَه".⁷⁵⁶ رواه أبو داود والترمذي وقال: حديث حسن صحيح.

وعن عَدِيِّ بْنِ حَاتِمٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «اتَّقُوا النَّارَ وَلَوْ بِشِقِّ تَمْرَةٍ، فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَبِكَلِمَةٍ [270ظ] طَيِّبَةٍ». رواه البخاري ومسلم.⁷⁵⁷

وعن المقدم بن شريح عن أبيه عن جده رضي الله عنه قال: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، حَدِّثْنِي بِشَيْءٍ يُوجِبُ لِي الْجَنَّةَ، قَالَ: «[يُوجِبُ] الْجَنَّةَ إِطْعَامُ الطَّعَامِ وَإِفْسَاءُ السَّلَامِ»⁷⁵⁹ وَحُسْنُ الْكَلَامِ⁷⁶⁰. رواه الطبراني.

⁷⁵² في (أ) و (ح): طليق.

⁷⁵³ صحيح مسلم، باب استحباب طلاقة الوجه عند اللقاء، رقم 144، 2026/4.

⁷⁵⁴ اصطناع المعروف، أبو بكر عبد الله بن محمد بن عبيد بن سفيان بن قيس البغدادي الأموي القرشي المعروف بابن أبي الدنيا (ت 281هـ)، المحقق: محمد خير رمضان يوسف، دار ابن حزم، ط 1، 1422هـ - 2002م، باب الضحك، رقم 26، ص 37. قال المنذري في الترغيب والترهيب: رواه ابن أبي الدنيا، وهو مرسل. 421/3.

⁷⁵⁵ سنن الترمذي، رقم 1970، 347/4. مسند أحمد، رقم 14877، 161/23.

⁷⁵⁶ أخرج الحديث بهذا اللفظ تماما ابن حبان في صحيحه، رقم 522، 281/2. وأخرجه أبو داود في سننه بألفاظ متقاربة، باب ما جاء في إسبال الإزار، رقم 4084، 56/4. وأخرجه أحمد في مسنده بألفاظ متقاربة، رقم 20632، 234/34، والبيهقي في سننه الكبرى بألفاظ متقاربة، باب شهادة أهل المعصية، رقم 21093، 399/10. وأخرج الترمذي عن الهجيمي طرفا من الحديث ولم يكمله، باب ما جاء في كراهية أن يقول عليك السلام، رقم 2722، 72/5. وهذا نصه: قَالَ: أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ: عَلَيْكَ السَّلَامُ فَقَالَ: " لَا تَقُلْ: عَلَيْكَ السَّلَامُ، وَلَكِنْ قُلْ: السَّلَامُ عَلَيْكَ «وَذَكَرَ قِصَّةً طَوِيلَةً وَهَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ»

⁷⁵⁷ صحيح البخاري، باب صفة الجنة والنار، رقم 6563، 115/8. صحيح مسلم، باب الحث على الصدقة ولو بشق تمرة، رقم 68، 704/2.

⁷⁵⁸ في النسخ الثلاث: موجب.

⁷⁵⁹ المعجم الكبير للطبراني، رقم 467، 180/22.

⁷⁶⁰ عبارة "وحسن الكلام" أخرجه الطبراني في معجمه في حديث آخر، رقم 469، 180/22. قال الهيثمي: رواه الطبراني بإسنادين ورجال أحدهما ثقات. مجمع الزوائد 17/5.

وعن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إِنَّ فِي الْجَنَّةِ غُرَفًا يُرَى ظَاهِرُهَا مِنْ بَاطِنِهَا، وَبَاطِنُهَا مِنْ ظَاهِرِهَا» قَالَ أَبُو مَالِكٍ الْأَشْعَرِيُّ: لِمَنْ هِيَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: «لِمَنْ أَطَابَ الْكَلَامَ، وَأَطَعَمَ الطَّعَامَ، وَبَاتَ قَائِمًا وَالنَّاسُ نِيَامًا». رواه الطبراني والحاكم رحمهما الله⁷⁶¹. والأحاديث في هذا الباب كثيرة والله أعلم.

وقوله تعالى ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ قال العلماء رضي الله عنهم: لما أمرهم الله عز وجل بهذه التكاليف الثمانية لتكون لهم المنزلة عند الله بما التزموا به [أخيراً]⁷⁶² عنهم أنهم ما وفوا بذلك بقوله تعالى: ﴿تُمْ تَوَلَّيْتُمْ﴾ أي أعرضتم عن العهد. ﴿إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ﴾ يعني من الذين آمنوا منهم كعبد الله بن سلام وأصحابه فإنهم وفوا بالعهد. ﴿وَأَنْتُمْ مُعْرِضُونَ﴾ أي كإعراض آبائكم.

وقد تقدم الكلام على معنى إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة في أول السورة بما فيه كفاية، وسيأتي أيضا فيما يأتي بعد من ذكر الصلاة والزكاة إن شاء الله تعالى.

[﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ﴾]⁷⁶³

قوله تعالى ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ﴾ قال بعض العلماء: هذا خطاب لمن كان في زمن النبي صلى الله عليه وسلم من اليهود. وقال بعضهم: هو خطاب [271و] لأبائهم وفيه تبرع لهم. ﴿لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ﴾ أي لا يسفك بعضكم دم بعض، وقيل: معناه لا تسفكوا دماء غيركم فتسفك دماؤكم [فكانكم]⁷⁶⁴ أنتم سفكتم دماء أنفسكم. فإن قيل: وهل يسفك أحد دمه ويُخرج نفسه من داره؟ قيل له: لما كانت ملتهم واحدة وأمهم واحدا وكانوا في الأمم كالشخص الواحد جُعل قتل بعضهم لبعض وإخراج بعضهم بعضا قتلا لأنفسهم ونفيا لها.⁷⁶⁵

وقيل: المراد القصاص أي لا يقتل أحد فيقتل قصاصا فكانه سفك دمه، وتقدم معناه وكذلك لا يزني ولا يرتد فإن ذلك يبيح الدم، ولا يفسد فينتفى فيكون قد أخرج نفسه من دياره، وهذا التأويل فيه بُعد وإن كان صحيح المعنى؛ وذلك أن الله تبارك وتعالى قد أخذ على بني إسرائيل في التوراة ميثاقا ألا يقتل بعضهم بعضا ولا ينفيه ولا يسترقه ولا يدعه يسترق إلى غير ذلك من الطاعات، وهذا كله محرم علينا وقد وقع ذلك كله بالفتن فينا⁷⁶⁶، فإننا لله وإنا إليه راجعون. قال الله عز وجل ﴿أَوْ يَلْبَسَكُمْ شِيعًا وَيُدَيِّقَ بَعْضُكُمْ بِأَسْ بَعْضٍ﴾⁷⁶⁷.

⁷⁶¹ مكارم الأخلاق، سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي، أبو القاسم الطبراني (ت 360هـ)، كتب هوامشه: أحمد شمس الدين، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، ط 1، 1409 هـ - 1989 م، باب فضل إطعام الطعام، رقم 167، ص 373. المستدرک للحاكم، رقم 466/1، 1200. قال المنذري: رواه الطبراني في الكبير بإسناد حسن، والحاكم وقال: صحيح على شرطهما. الترغيب والترهيب. 424/1.

⁷⁶² في (م): خيرا. والمثبت هو الأنسب للسياق.

⁷⁶³ البقرة: 84.

⁷⁶⁴ هكذا في (أ) و (ح).

⁷⁶⁵ تفسير القرطبي 18/2.

⁷⁶⁶ تفسير القرطبي 19/2.

⁷⁶⁷ الأنعام: 65.

وقال بعض العلماء⁷⁶⁸: وقد يجوز أن يراد به الظاهر ومعناه: لا يقتل الإنسان نفسه ولا يخرج من داره سفها كما تقتل الهند أنفسها أو يقتل الإنسان نفسه من جهد وبلاء يصيبه أو يهيم في الصحراء أو لا يأوي البيوت جهلا في ديانتها وسفها في حكمه من غير أن يكون من أهل التصرف والولاية، فهو عموم في جميع ذلك.

وقد روي أن عثمان بن مظعون رضي الله عنه بايع في عشرة من أصحاب سيدنا [271ظ] رسول الله صلى الله عليه وسلم، فعزموا أن يلبسوا المسوح وأن يهيموا في الصحراء ولا يأووا البيوت ولا يأكلوا اللحم والدسم ولا يغشوا النساء، فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فجاء إلى دار عثمان بن مظعون فلم يجده، فقال لامرأته: ما حديث بلغني عن عثمان؟ وكرهت أن تفتني سرّ زوجها وأن تكذب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت: يا رسول الله، إن كان بلغك شيء فهو كما بلغك، فقال صلى الله عليه وسلم: قولني لعثمان: إخلاف لستي أم على غير ملتي، إني أصلي وأنام وأصوم وأفطر وأغشى النساء وأوي البيوت وأكل اللحم فمن رغب عن سنتي فليس مني، فرجع عثمان وأصحابه عما كانوا عليه، فذلك قوله تعالى ﴿لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ﴾⁷⁶⁹.

﴿وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ﴾ أي لا يخرج بعضكم بعضا من داره. وقيل: لا تفعلوا شيئا تخرجوا بسببه من دياركم. ﴿ثُمَّ أَقْرَزْتُمْ﴾ أي بهذا العهد أنه حق واعترفتم على أنفسكم بلزومه. ﴿وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ﴾ يعني أتمت يا معشر اليهود اليوم تشهدون على ذلك يعني على إقرار أسلافكم بهذا الميثاق.

[ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِنْكُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ تَظَاهَرُونَ عَلَيْهِم بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَإِنْ يَأْتُوكُمْ إِسَارَى تَفَادَوْهُمْ وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ] ⁷⁷⁰

﴿ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ﴾ يعني يا هؤلاء اليهود. ﴿تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ﴾ أي يقتل⁷⁷¹ بعضكم بعضا. ﴿وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِنْكُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ﴾ أي يخرج بعضكم بعضا من ديارهم. ﴿تَظَاهَرُونَ عَلَيْهِم بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ أي تتعاونون عليهم بالمعصية والظلم، والإثم هو الفعل الذي يستحق عليه صاحبه الذم، والعدوان هو الإفراط والتجاوز [272] فيه. وقرأ أهل المدينة وأهل مكة تظاهرون بالتشديد، وقرأ الكوفيون تظاهرون بالتخفيف وقرأ قتادة تظهرون عليهم.⁷⁷² وهذا كله راجع إلى معنى التعاون ومنه قوله تعالى: ﴿وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَىٰ رَبِّهِ ظَهِيرًا﴾⁷⁷³، وقوله: ﴿وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ﴾⁷⁷⁴.

⁷⁶⁸ نقله القرطبي في تفسيره عن ابن خُوَيْرِ مَنَادًا. 20/2. ابن خُوَيْرِ مَنَادًا: محمد بن أحمد بن عبد الله، الإمام العلامة شيخ المالكية أبو بكر البغدادي، له مصنفات في الفقه والأصول، ملت سنة 390هـ. ديوان الإسلام، شمس الدين أبو المعالي محمد بن عبد الرحمن بن الغزي (ت 1167هـ)، المحقق: سيد كسروي حسن، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، ط1، 1411 هـ - 1990 م، 243/2.

⁷⁶⁹ رواه القرطبي في تفسيره 19/2.

⁷⁷⁰ البقرة: 85.

⁷⁷¹ في (أ) و (ح): لا يقتل.

⁷⁷² تفسير القرطبي 22/2. وقال ابن الجزري في النشر: واختلفوا في تظاهرون فقرأ الكوفيون تظاهرون عليهم بالتخفيف، وقرأ الباقر بالتشديد.

218/2.

⁷⁷³ الفرقان: 55.

وقوله تعالى ﴿ وَإِنْ يَأْتِوكُمْ أُسَارَىٰ تُفَادُوهُمْ ﴾ يعني تفدوهم بالمال وهو استنقاذهم بالشراء، وقرئ تُفادوهم⁷⁷⁵ أي يُبادلوهم وهو مُفاداة الأسير بالأسير.⁷⁷⁶ قال العلماء: والأسير مشتق من الإِسَار وهو القِدْ⁷⁷⁷ الذي يُشَدُّ به المحمل؛ فسمي أسيرا لأنه يُشَدُّ وثاقه، وأما الأسر في قوله تعالى ﴿ وَشَدَدْنَا أَسْرَهُمْ ﴾⁷⁷⁸ فمعناه الحَلْقُ. وأُسْرَةُ الرجل رَهْطُهُ لأنه يتقوى بهم.⁷⁷⁹

وقوله تعالى ﴿ وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ ﴾ قال بعض المفسرين: في الكلام تقديم وتأخير تقديره: وتخرجون فريقا منكم من ديارهم تظاهرون عليهم بالإثم والعدوان وهو محرم عليكم إخراجهم وإن يأتوكم أسارى تفدوهم. قال السدي رحمه الله تعالى: ومعنى الآية أن الله عز وجل أخذ العهد⁷⁸⁰ على بني إسرائيل في التوراة ألا يقتل بعضهم بعضا ولا يخرج بعضهم بعضا من ديارهم، وأيما عبد أو أمة من بني إسرائيل وجدتموه أسيرا فاشتروه بما قام من ثمنه فأعتقوه.⁷⁸¹

وكانت قريظة حلفاء الأوس والنضير حلفاء الخزرج، وكان بين الأوس والخزرج حروب عظيمة فكانت بنو النضير تقاتل مع حلفائهم وبنو قريظة تقاتل مع حلفائهم⁷⁸² [272ظ] فإذا غلب أحد الفريقين أخرجوهم من ديارهم وأخربوها، وكان إذا أسر رجل من الفريقين جمعوا له مالا يفدونه به فعيرتهم العرب وقالوا: كيف تقاتلونهم ثم تفدونهم؟ فقالوا: إنا أمرنا أن نفديهم، فقالوا: كيف تقاتلونهم؟ فقالوا: إنا نستحي أن يُسْتَدَلَ حلفاؤنا فعيرهم الله عز وجل فقال: ﴿ ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِنْكُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ تَظَاهَرُونَ عَلَيْهِمْ بِالْإِثْمِ وَالْغُدُوانِ وَإِنْ يَأْتِوكُمْ أُسَارَىٰ تُفَادُوهُمْ وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ ﴾.⁷⁸³ قال العلماء: فكأن الله عز وجل أخذ عليهم أربعة: ترك القتل، وترك الإخراج، وترك المظاهرة عليهم مع أعدائهم، وفداء أسراهم؛ فأعرضوا عن كل ما أمروا به إلا الفداء⁷⁸⁴ فقال الله عز وجل: ﴿ أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ ﴾ قال العلماء⁷⁸⁵: معناه إن وجدتموهم في يد غيركم فديتموهم وأنتم تقتلونهم

⁷⁷⁴ التحريم: 4.

⁷⁷⁵ قرأ المدنيان وعاصم والكسائي ويعقوب تفادوهم بضم التاء وألف بعد الفاء. وقرأ الباقر بفتح التاء وسكون الفاء من غير ألف. /النشر في القراءات العشر لابن الجزري 218/2.

⁷⁷⁶ تفسير القرطبي 21/2.

⁷⁷⁷ القِدْ: سيؤْتَدُّ من جلد غير مدبوغ. تهذيب اللغة للهروري 219/8.

⁷⁷⁸ الإنسان: 28.

⁷⁷⁹ تفسير القرطبي 21/2.

⁷⁸⁰ في (أ) و (ح) سقطت: العهد.

⁷⁸¹ تفسير الطبري 306/2.

⁷⁸² في (أ) سقطت: وبنو قريظة تقاتل مع حلفائهم.

⁷⁸³ تفسير الثعلبي 231/1.

⁷⁸⁴ تفسير القرطبي 22/2.

⁷⁸⁵ ذكره الثعلبي في تفسيره منسوباً لمجاهد. 231/1.

بأيديكم فكان إيمانهم الفداء وكفرهم قتل بعضهم بعضا، فذمهم سبحانه على مناقضة أفعالهم لا على الفداء لأنهم أتوا ببعض ما وجب عليهم وتركوا البعض.

قال الله عز وجل ﴿فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ﴾ يا معشر اليهود. ﴿إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ أي عذاب وهوان، فكان خزي بني قريظة القتل والسي، وخزي بني النضير الإجماع والنفي عن⁷⁸⁶ منازلهم إلى أذرعات وأريحا⁷⁸⁷ من أرض الشام. ﴿وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ﴾ يعني عذاب النار، وقال بعضهم: أشد العذاب هو الذي لا روح فيه ولا فرج، وقيل: إلى أشد من عذاب الدنيا. [273و] ﴿وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ قال العلماء: وفي هذا وعيد وتهديد.

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾⁷⁸⁸

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا﴾ أي استبدلوا. ﴿الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ﴾ قال العلماء: وذلك لأن الجمع بين لذات الدنيا والآخرة غير ممكن، فمن اشتغل بتحصيل لذات الدنيا فاتته لذات الآخرة⁷⁸⁹. وقوله تعالى ﴿فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ﴾ أي فلا يهون عليهم. ﴿وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾ أي ولا يُمنعون من عذاب الله تعالى، وقيل: لا ينصرهم أحد بالدفع عنهم. والله تعالى أعلم.

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَقَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُكُمْ اسْتَكْبَرْتُمْ فَفَرِيقًا كَذَّبْتُمْ وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ﴾⁷⁹⁰

قوله عز وجل ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾ يعني التوراة جملة واحدة. ﴿وَقَفَّيْنَا﴾ أي وأتبعنا والتقفية الاتباع والإرداف مأخوذ من اتباع القفا وهو مؤخر العنق، تقول: استقفيته إذا جئت من خلفه، ومنه [سميت]⁷⁹¹ قافية الشعر لأنها تتلو سائر الكلام. وقوله تعالى ﴿مِنْ بَعْدِهِ﴾ أي من بعد موسى. ﴿بِالرُّسُلِ﴾ يعني رسولا بعد رسول. قال العلماء: وكانت الرسل من بعد موسى إلى زمن عيسى عليهما السلام متواترة، يظهر بعضهم في إثر بعض والشريعة واحدة. وهذه

⁷⁸⁶ في (أ) و (ح): من.

⁷⁸⁷ أذرعات: بلد في أطراف الشام، يجاور أرض البلقاء وعمان، ينسب إليه الخمر، وقال الحافظ أبو القاسم: أذرعات مدينة بالبقاء. معجم البلدان لياقوت الحموي 130/1. أريحا: هي مدينة الجبارين في الغور من أرض الأردن بالشام، بينها وبين بيت المقدس يوم للفارس في جبال صعبة المسلك. معجم البلدان لياقوت الحموي 165/1.

⁷⁸⁸ البقرة: 86.

⁷⁸⁹ تفسير الخازن 59/1.

⁷⁹⁰ البقرة: 87.

⁷⁹¹ في التسخ الثالث: سمي، والمثبت هو الأنسب للسياق.

الآية مثل قوله تعالى ﴿ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرَى﴾⁷⁹². وكل رسول جاء بعد موسى فإنما جاء بإثبات التوراة والأمر بلزومها إلى زمن عيسى عليه السلام.⁷⁹³

وقال بعض العلماء: إن الرسل بعد موسى يوشع بن نون وأشمويل وداود وسليمان وأرميا وحزقييل وإلياس ويونس وزكريا ويحيى وغيرهم صلوات الله وسلامه على نبينا وعليهم، وكانوا يعملون ويحكمون بشريعة موسى إلى أن بعث الله تعالى عيسى عليه السلام فجاءهم بشريعة جديدة وغير بعض أحكام التوراة⁷⁹⁴ فذلك قوله تعالى: [273ظ] ﴿وَأَتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيْتَاتِ﴾ أي الحجج والدلائل الواضحات وهي المعجزات كإحياء الموتى وإبراء الأكمه والأبرص والإخبار عن المغيبات وهي التي ذكرها الله عز وجل في سورة آل عمران والمائدة. وقوله تعالى ﴿وَأَيَّدْنَاهُ﴾ أي وقوّيناه⁷⁹⁵ وأعناه. ﴿بِرُوحِ الْقُدُسِ﴾ اختلف المفسرون في روح القدس ما هو؟ فقال الربيع بن أنس وغيره: هو الروح الذي نفخ فيه، أضافه الله تعالى إلى نفسه تكريما وتخصيصا وتشريفا كما يقال⁷⁹⁶: عبد الله وأمة الله وبيت الله وناقة الله.⁷⁹⁷

وقال ابن عباس وسعيد بن جبيرة: روح القدس هو اسم الله الأعظم الذي كان عيسى يحيي به الموتى ويُرِي الناس تلك العجائب.⁷⁹⁸ وقال ابن زيد⁷⁹⁹: هو الإنجيل؛ لأن به حياة القلوب، سمّاه روحا كما سمّى القرآن روحا بقوله تعالى ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا﴾⁸⁰⁰ الآية.⁸⁰¹ وروي عن ابن عباس ومعمّر⁸⁰² وقاتادة أن روح القدس هو جبريل عليه السلام.⁸⁰³

وأُشِدَّ حَسَانَ بْنِ ثَابِتٍ: [الوافر]

وَجِبْرِيلُ⁸⁰⁴ رَسُولُ اللَّهِ فِيْنَا ... وَرُوحُ الْقُدُسِ لَيْسَ لَهُ كِفَاءٌ⁸⁰⁵

⁷⁹² المؤمنون: 44.

⁷⁹³ الفقرة بتمامها في تفسير الخازن 59/1.

⁷⁹⁴ الفقرة بتمامها في تفسير الخازن 59/1.

⁷⁹⁵ في (أ): وقيناه.

⁷⁹⁶ في (أ) و (ح): تقول.

⁷⁹⁷ ذكره الثعلبي في تفسيره 232/1.

⁷⁹⁸ ذكره البغوي في تفسيره 141/1.

⁷⁹⁹ عبد الرحمن بن زيد بن أسلم الغمري، كان صاحب قرآن وتفسير، جمع تفسيراً في مجلد، وكتاباً في النسخ والمنسوخ، حدّث عن أبيه، وابن المُتَكَدِّر، روى عنه: أضح بن الفرج، وقتيبة، وهشام بن عمار، وآخرون، مات سنة 182 هـ. سير أعلام النبلاء للذهبي 349/8.

⁸⁰⁰ الشورى: 52.

⁸⁰¹ ذكره الثعلبي في تفسيره 232/1.

⁸⁰² معمّر بن راشد أبو عروة الأزدي، الإمام، الحافظ، شيخ الإسلام، البصري، نزيل اليمن، شهد جنازة الحسن البصري، وطلب العلم وهو حدث، مات سنة 153 هـ وقيل غير ذلك. سير أعلام النبلاء للذهبي 5/7.

⁸⁰³ تفسير القرطبي 24/2.

⁸⁰⁴ في (أ): وجبريل خفاء رسول الله فينا.

⁸⁰⁵ صحيح مسلم، باب فضائل حسان بن ثابت، رقم 157، 1935/4.

وقال بعضهم: سمي جبريل روحا وأضيف إلى القدس لأنه كان بتكوين الله عز وجل له روحا من غير ولادة والده، وكذلك سمي عيسى روحا لهذا.⁸⁰⁶ وقال الحسن ومجاهد القدس هو الله عز وجل وروحه جبريل عليه السلام.⁸⁰⁷

وقال السدي: القدس البركة، وقد أعظم الله عز وجل بركة جبريل عليه السلام إذ أنزل وحيه إلى [274و] أنبيائه على لسانه.⁸⁰⁸

قال العلماء وتأييد عيسى بجبريل هو أنه كان قرينه يسير معه حيثما سار وأنه صعد به إلى السماء.⁸⁰⁹ وقال بعضهم: سمي جبريل روحا للطفاته لأنه روحاني خلق من النور.⁸¹⁰ وقيل: سمي روحا لمكانه من الوحي الذي هو سبب حياة القلوب.⁸¹¹ وحمل روح القدس على جبريل أولي لأن الله تعالى قال: ﴿وَأَيُّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ﴾. أي قويناه بجبريل وذلك أنه أمر أن يكون مع عيسى ويسير معه حيث شاء فلم يفارقه حتى صعد به إلى السماء، وتقدم هذا المعنى.

وقال المفسرون⁸¹²: لما سمعت اليهود بذكر عيسى قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم: يا محمد⁸¹³ لا مثل عيسى كما تزعم عملت ولا كما تفض علينا من أخبار الأنبياء فعلت فائتنا بما أتى به عيسى إن كنت صادقا.

قال الله عز وجل ﴿أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ﴾ يعني يا معشر اليهود. ﴿رَسُولٌ بِمَا لَأْتَهُوْا أَنْفُسَكُمْ اسْتَكْبَرْتُمْ﴾ أي تعظمتم عن الإيمان به. ﴿فَفَرِيقًا كَذَّبْتُمْ﴾ يعني مثل عيسى وسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم. ﴿وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ﴾ يعني مثل زكريا ويحيى وسائر من قتلوه، وذلك أن اليهود كانوا إذا جاءهم رسول بما لا يهونون كذبوه فإن تهيأ لهم قتله قتلوه، وإنما كانوا كذلك لأرادتهم الدنيا وطلب الرئاسة فيها.

[﴿وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ﴾]⁸¹⁴

قوله تعالى ﴿وَقَالُوا﴾ يعني اليهود. ﴿قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾ قال المفسرون⁸¹⁵: غلّف بسكون اللام جمع أغلف وهو الذي عليه غشاوة فلا يعي ولا يفقه⁸¹⁶. وقال عكرمة: ﴿غُلْفٌ﴾ أي عليها طابع⁸¹⁷. وقال أهل اللغة: يقال غلّف السيف إذا جعلت له غلافا، ويقال: [274ظ] قلب أغلف إذا كان مستورا عن الفهم والتمييز.⁸¹⁸

⁸⁰⁶ ذكره القرطبي في تفسيره ونسبه للنحاس 24/2.

⁸⁰⁷ ذكره البغوي في تفسيره 141/1. تفسير القرطبي 24/2.

⁸⁰⁸ ذكره الثعلبي في تفسيره 233/1.

⁸⁰⁹ تفسير الثعلبي 233/1.

⁸¹⁰ ذكره البغوي في تفسيره 141/1.

⁸¹¹ ذكره البغوي في تفسيره 141/1.

⁸¹² تفسير البغوي، 141/1.

⁸¹³ في (أ) سقطت: يا محمد.

⁸¹⁴ البقرة: 88.

⁸¹⁵ تفسير الثعلبي 233/1. الواحدي في تفسيره 117/1. ابن عطية في تفسيره 177/1.

⁸¹⁶ في (أ) و (ح): فلا يفقه ولا يعي.

وقال بعضهم: معنى قولهم ﴿قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾ يعني عليها غشاوة فلا تعي ولا تفقه ما تقول يا محمد، وهذا قول مجاهد⁸¹⁹ بدليل قوله تعالى ﴿وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ مِّمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ﴾⁸²⁰. وقال الكلبي: يريدون قلوبنا أوعية لكل علم فهي لا تسمع حديثا إلا وعته إلا حديثك يا محمد لا تعيه ولا تعقله، فلو كان في حديثك خير لفهمته ولوعته.⁸²¹

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: قالت اليهود قلوبنا ممتلئة علما لا تحتاج⁸²² إلى علم محمد ولا إلى⁸²³ غيره.⁸²⁴ وقال بعضهم: غلف جمع غلاف ومعناه قلوبنا أوعية للعلم فما بالها لا تفهم عنك وقد وعت⁸²⁵ علما كثيرا، فرد الله عز وجل عليهم بقوله:

﴿بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ﴾ أي طردهم وأبعدهم من كل خير⁸²⁶. وقال العلماء: وسبب كفرهم أنهم اعترفوا بنبوة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ثم إنهم أنكروه وحجوه فلماذا لعنهم الله.⁸²⁷ ﴿فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ﴾ أي لم يؤمن منهم إلا القليل لأن من آمن من المشركين كان أكثر⁸²⁸ منهم. وقال معمر: لا يؤمنون إلا بقليل مما في أيديهم ويكفرون بأكثره.⁸²⁹ وقال الواقدي⁸³⁰: لا يؤمنون كثيرا ولا قليلا.⁸³¹

[﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا مِن قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَّا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾]⁸³²

⁸¹⁷ ذكره ابن أبي حاتم في تفسيره 171/1.

⁸¹⁸ تفسير القرطبي 25/2.

⁸¹⁹ تفسير الثعلبي 233/1.

⁸²⁰ فصلت: 5.

⁸²¹ ذكره الثعلبي في تفسيره 234/1.

⁸²² في (أ) و (ح): نحتاج.

⁸²³ في (أ) و (ح) سقطت: إلى.

⁸²⁴ ذكره ابن أبي حاتم في تفسيره 170/1.

⁸²⁵ في (أ) و (ح): وعينا.

⁸²⁶ قاله الثعلبي في تفسيره 234/1.

⁸²⁷ هذه العبارة بتمامها وردت عند الخازن في تفسيره 60/1.

⁸²⁸ في (أ) و (ح): أكثرهم.

⁸²⁹ ذكره ابن الجوزي في زاد المسير 87/1.

⁸³⁰ محمد بن عمر بن واقد السهمي الأسلمي بالولاء، المدني، أبو عبد الله، الواقدي: من أقدم المؤرخين في الإسلام، ومن أشهرهم، ومن حفاظ الحديث. ولد بالمدينة، ولي القضاء ببغداد. واستمر إلى أن توفي فيها، من كتبه: المغازي النبوية، فتح إفريقية، فتح العجم. مات سنة 207هـ. الأعلام للزركلي 311/6.

⁸³¹ في (أ) و (ح): قليلا ولا كثيرا، وهكذا ورد في تفسير الثعلبي 234/1.

⁸³² البقرة: 89.

قوله تعالى ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ يعني القرآن. ﴿مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ﴾ يعني التوراة وهذا التصديق في صحة نبوة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم لأن نبوته وصفته ثابتة في التوراة. ﴿وَكَاثِرًا﴾ [275] يعني اليهود. ﴿مِنْ قَبْلُ﴾ يعني من قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم. ﴿يَسْتَفْتِحُونَ﴾ أي يستنصرون⁸³³ به. ﴿عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ يعني مشركي العرب. قال العلماء: والاستفتاح هو الاستنصار، يقول استفتحت أي استنصرت،

وفي الحديث: "كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَفْتِحُ بِصَعَالِيكَ الْمُهَاجِرِينَ".⁸³⁴ أي يستنصر بهم⁸³⁵ وبدعائهم وصلاتهم. ومنه قوله تعالى: ﴿فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِي بِالْفَتْحِ﴾⁸³⁶. أي بالنصر.

وروى النسائي عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إِنَّمَا نَصَرَ اللَّهُ هَذِهِ الْأُمَّةَ [بِضَعِيفِهَا]⁸³⁷ بِدَعْوَتِهِمْ وَصَلَاتِهِمْ وَإِخْلَاصِهِمْ». ⁸³⁸ وروى النسائي أيضا عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «ابْغُونِي الضَّعِيفَ، فَإِنَّكُمْ إِنَّمَا تُزْرَقُونَ وَتُنْصَرُونَ»⁸³⁹ [بِضَعْفَائِكُمْ].⁸⁴⁰

قال ابن عباس رضي الله عنهما: كانت⁸⁴¹ يهود خيبر تقاتل غطفان، فلما التقوا هُزمت يهود، فعادت يهود بهذا الدعاء وقالوا: اللهم إنا نسألك بحق هذا النبي الأمي الذي وعدتنا أن تخرجه لنا في آخر الزمان إلا نصرتنا عليهم، قال: فكانوا إذا التقوا دعوا بهذا الدعاء فهزموا غطفان، فلما بُعث النبي صلى الله عليه وسلم كفروا، فأنزل الله عز وجل ﴿وَكَاثِرًا﴾ أي اليهود ﴿يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ يعني بك يا محمد إلى قوله ﴿فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾.⁸⁴²

⁸³³ في (أ): يستنصرون.

⁸³⁴ المعجم الكبير للطبراني، من طريق أمية بن خالد، رقم 857، 292/1. قال المنذري: رواه روة الصحيح، وهو مرسل. الترغيب والترهيب 144/4.

⁸³⁵ في (أ) و (ح) سقطت: بهم.

⁸³⁶ المائة: 52.

⁸³⁷ في النسخ الثلاث: بضعفتها، والمثبت هو ما ورد عند النسائي.

⁸³⁸ السنن الكبرى للنسائي، الاستنصار بالضعيف، رقم 4372، 305/4.

⁸³⁹ في النسخ الثلاث: تنصرون وترزقون، والمثبت هو ما ورد عند النسائي.

⁸⁴⁰ السنن الصغرى للنسائي، الاستنصار بالضعيف، رقم 3179، 45/6.

⁸⁴¹ في (أ) و (ح): كان.

⁸⁴² أخرجه الحاكم في المستدرک، رقم 3042، 289/2. والبيهقي في دلائل النبوة، أحمد بن الحسين بن علي بن موسى الخُسْرُو جردى الخراساني، أبو

بكر البيهقي (المتوفى: 458هـ)، المحقق: د. عبد المعطي قلعجي، دار الكتب العلمية، دار الريان للتراث، ط1، 1408 هـ - 1988 م، باب ما جاء في إخبار الأبحار والرهبان قبل أن يبعث الله النبي صلى الله عليه وسلم رسولا، 76/2.

وهذا نص الرواية عند الحاكم: عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قَالَ: " كَانَتْ يَهُودُ خَيْبَرَ تَقَاتِلُ غَطْفَانَ، فَكَلَّمَا التَّقْوَا هُزِمَتْ يَهُودُ خَيْبَرَ فَعَادَتْ الْيَهُودُ بِهَذَا الدَّعَاءِ: اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْأَلُكَ بِحَقِّ مُحَمَّدِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي وَعَدْتَنَا أَنْ تَخْرُجَهُ لَنَا فِي آخِرِ الزَّمَانِ، إِلَّا نَصَرْتَنَا عَلَيْهِمْ. قَالَ: فَكَانُوا إِذَا التَّقْوَا دَعَوْا بِهَذَا الدَّعَاءِ، فَهَزَمُوا غَطْفَانَ، فَلَمَّا بَعَثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَفَرُوا بِهِ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ: {وَكَاثِرًا مِنْ قَبْلِ يَسْتَفْتِحُونَ} [البقرة: 89] بِكَ يَا مُحَمَّدُ عَلَى الْكَافِرِينَ. وقال السيوطي: أخرج الحاكم والبيهقي في الدلائل بسند ضعيف. ثم ذكر الحديث. الدر المنثور في التفسير بالمأثور، عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي (المتوفى: 911هـ)، دار الفكر - بيروت، بدون طبعة، 1433هـ - 2011م، 216/1.

وقال بعض المفسرين⁸⁴³ أيضا: كان اليهود إذا حزبهام أمر أو دهمهم عدو يقولون: [275ظ] اللهم انصرنا عليهم بالنبي المبعوث في آخر الزمان الذي نجد صفته في التوراة، فكانوا يُنصرون وكانوا يقولون لأعدائهم من المشركين: قد أظَلَّ زمان نبي مبعوث⁸⁴⁴ يخرج بتصديق ما قلنا فنقتلكم معه قتل عاد وإرم.

قال الله عز وجل ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ ﴾. أي جحدوه وأنكروه بغيا وحسدا. قال العلماء: معنى قوله تعالى ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمْ ﴾ يعني سيدنا محمدا صلى الله عليه وسلم من غير بني إسرائيل وعرفوا [نعتة]⁸⁴⁵ وصدقه كفروا به بغيا وحسدا. ﴿ فَلَعَنَهُ اللَّهُ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾ أي سخط الله على الكافرين.

[﴿بِسْمَا اشْتَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ بَغْيًا أَنْ يَنْزِلَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ فَبَاءُوا بِغَضَبٍ عَلَى غَضَبٍ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾]⁸⁴⁶

﴿بِسْمَا اشْتَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ﴾ يعني بس الذي اختاروا لأنفسهم حين استبدلوا الباطل بالحق والكفر بالإيمان واشتروا بمعنى باعوا، والمعنى بس ما باعوا به حظ أنفسهم. ﴿ أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ بَغْيًا ﴾ يعني كفروا⁸⁴⁷ بالقرآن بغيا أي حسدا. وهذا قول قتادة والسدي وهو مأخوذ من قوله قد بغى العرج إذا فسد⁸⁴⁸. وقال بعضهم: أصل البغي الطلب؛ ولذلك سميت المرأة⁸⁴⁹ الزانية بغيا.⁸⁵⁰

وقوله تعالى ﴿ أَنْ يَنْزِلَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ﴾ يعني الكتاب والنبوة. ﴿ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ﴾ يعني سيدنا محمدا صلى الله عليه وسلم. ﴿ فَبَاءُوا ﴾ أي رجعوا. ﴿ بِغَضَبٍ عَلَى غَضَبٍ ﴾ أي مع غضب. قال ابن عباس رضي الله عنهما: الغضب الأول بتضييعهم التوراة وتبديلها، والغضب الثاني بكفرهم بسيدنا محمدا صلى الله عليه وسلم.⁸⁵¹

وقال قتادة: الغضب الأول بكفرهم بعمسى والإنجيل والثاني بكفرهم بسيدنا محمدا صلى الله عليه وسلم [والقرآن]⁸⁵². [وقيل الغضب الأول بعبادتهم العجل والثاني بكفرهم بسيدنا محمدا صلى الله عليه وسلم].⁸⁵³ [276و] وقال قوم: المراد التأيد وشدة الحال عليهم لا أنه أراد غضبين معللين بقصتين.

⁸⁴³ البغوي في تفسيره 141/1.

⁸⁴⁴ في (أ) و (ح) سقطت: مبعوث.

⁸⁴⁵ هكذا في (أ) و (ح)، وفي (م): بعته، والمثبت هو ما جاء في كتب التفسير.

⁸⁴⁶ البقرة: 90.

⁸⁴⁷ في (أ) و (ح) سقطت: كفروا ب.

⁸⁴⁸ تفسير القرطبي 28/2.

⁸⁴⁹ في (أ) و (ح) سقطت: المرأة.

⁸⁵⁰ تفسير القرطبي 28/2.

⁸⁵¹ الكشف والبيان للثعلبي 235/1.

⁸⁵² هكذا في (أ) و (ح) بزيادة: القرآن، وسقطت في (م)، والمثبت هو الذي ورد في تفسير الثعلبي 235/1..

⁸⁵³ هكذا في (أ) و (ح)، وسقطت هذه العبارة في (م)، وهي موجودة في تفسير البغوي عن السدي 235/1، وفي تفسير القرطبي عن ابن عباس

28/2.

﴿وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُّهِينٌ﴾ قال العلماء: معناه وللجاحدين نبوة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم من الناس كلهم عذاب مهين أي يهانون فيه ولا يعزّون. قال المفسرون⁸⁵⁴: ومهين مأخوذ من الهوان وهو ما اقتضى الخلود في النار دائماً، وهذا بخلاف خلود عصاة المسلمين⁸⁵⁵ فإن ذلك [تمحيص]⁸⁵⁶ لهم وتطهير، وذلك كرجم الزاني وقطع السارق فإنه تطهير و[تمحيص]⁸⁵⁷ وكفارة على ما يأتي بيانه في سورة المائدة⁸⁵⁸ وفي سورة النساء من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه إن شاء الله تعالى.

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا نُوْمِنُ بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا وَنَكْفُرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾⁸⁵⁹

قوله تعالى ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ يعني بالقرآن، وقيل بكل ما أنزل الله. ﴿قَالُوا نُوْمِنُ بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا﴾ يعنون التوراة وما أنزل على أنبيائهم. ﴿وَنَكْفُرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ﴾ أي بما سواه من الكتب، وقيل: بما بعده يعني الإنجيل والقرآن وهذا قول الفراء وقتادة⁸⁶⁰. ﴿وَهُوَ الْحَقُّ﴾ يعني القرآن. ﴿مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ﴾ يعني التوراة. ﴿قُلْ﴾ أي قل لهم يا محمد.

﴿فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ﴾ قال العلماء⁸⁶¹: هذا ردّ من الله عز وجل عليهم في قولهم إنهم آمنوا بما أنزل الله عليهم وتكذيب منه لهم وتوبيخ. ومعناه كيف قتلتم وقد نهيتم عن ذلك؟

وهذا الخطاب لمن حضر رسول الله صلى الله عليه وسلم من اليهود والمراد أسلافهم، وإنما توجه⁸⁶² الخطاب لأبنائهم لأنهم كانوا يتولون أولئك الذين قتلوا كما قال تعالى ﴿وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالنَّبِيِّ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مَا اتَّخَذُوهُمْ [276ظ] أَوْلِيَاءَ﴾⁸⁶³ فإذا تولوهم فهم بمنزلتهم. وقيل: لأنهم رضوا فعلهم⁸⁶⁴ فنسب ذلك إليهم. قال العلماء: إذا عملت المعصية في الأرض فمن كرهها وأكرها برئ منها ومن رضيها كان من أهلها⁸⁶⁵.

⁸⁵⁴ القرطبي في تفسيره 29/2.

⁸⁵⁵ في (أ) و (ح): العصاة من المسلمين.

⁸⁵⁶ هكذا في (أ) و (ح)، وفي (م): تمحيض، والمثبت هو الصواب.

⁸⁵⁷ هكذا في (أ) و (ح)، وفي (م): تمحيض، والمثبت هو الصواب.

⁸⁵⁸ في (أ) و (ح) سقطت: سورة المائدة.

⁸⁵⁹ البقرة: 91.

⁸⁶⁰ تفسير الطبري 249/2، تفسير القرطبي 29/2.

⁸⁶¹ القرطبي في تفسيره 30/2.

⁸⁶² في (أ) و (ح): يوجه.

⁸⁶³ المائدة: 81.

⁸⁶⁴ في (أ): فعلوا.

⁸⁶⁵ هذه العبارة بتمامها ذكرها الخازن في تفسيره 61/1.

وقوله تعالى ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ يعني إن كنتم معتقدين بالإيمان فلم رضيتم بقتل الأنبياء؟ وقيل: إن كنتم مؤمنين بالتوراة وفيها أنكم نهيتم عن قتل الأنبياء. والله أعلم.

﴿وَلَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَىٰ بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِن بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ﴾⁸⁶⁶

قوله عز وجل ﴿وَلَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَىٰ بِالْبَيِّنَاتِ﴾ قال العلماء⁸⁶⁷: اللام لام القسم، والبيّنات هي الدلالات الواضحات والعلامات الواضحات والمعجزات الباهرات، كالعصا واليد البيضاء والشُّنُون والدم والطُّوفان والجراد والقُمَّل والضفادع وفُلُق البحر. وقيل: البيّنات هي التوراة وما فيها من الدلالات.⁸⁶⁸

قال الله عز وجل ﴿ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِن بَعْدِهِ﴾ أي من بعد موسى لما ذهب لميقات ربه⁸⁶⁹. قال العلماء⁸⁷⁰: وهذا توبيخ وتقريع بليغ؛ لأنه تعالى أتى فيه بضم التي هي أبلغ من الواو في التقريع، والمعنى أنكم اتخذتم العجل بعد النظر في الآيات والإتيان بما اتخذتم، وهذا يدل على أنهم إنما فعلوا ذلك بعد مهلة من النظر في الآيات وذلك أعظم لجرمهم. وقوله تعالى ﴿وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ﴾ قال العلماء: إنما كرره تبيكياً لهم وتأكيداً للحجة عليهم⁸⁷¹. والله أعلم.

﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُم بِقُوَّةٍ وَاَسْمِعُوا قَالُوا سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ بِكُفْرِهِمْ قُلْ بِئْسَمَا يَأْمُرُكُم بِهِ إِيمَانُكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾⁸⁷²

قوله تعالى ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُم بِقُوَّةٍ وَاَسْمِعُوا﴾ تقدم تفسير هذا⁸⁷³، ومعنى قوله ﴿وَاَسْمِعُوا﴾ أي أطيعوا فيما أمرتم به، وليس معناه الأمر بإدراك القول فقط، وإنما المراد اعملوا بما سمعتم والتزموه، [277و] ومنه قوله: سمع الله لمن حمده أي قبل وأجاب.

قال الشاعر: [البحر الوافر]

دعوتُ الله حتى خُفْتُ أن لا ... يكونَ اللهُ يَسْمَعُ ما أقولُ⁸⁷⁴

أي يقبل. وقال آخر: [الرجز]

⁸⁶⁶ البقرة: 92.

⁸⁶⁷ القرطبي في تفسيره 30/2.

⁸⁶⁸ تفسير القرطبي 30/2.

⁸⁶⁹ في (أ) و (ح): إلى الميقات.

⁸⁷⁰ القرطبي في تفسيره 30/2.

⁸⁷¹ تفسير الخازن 61/1.

⁸⁷² البقرة: 93.

⁸⁷³ في الورقة [236و]

⁸⁷⁴ البيت هو لشمير بن الحارث بن ضرار الصبي، هكذا جاء في "ربيع الأبرار ونصوص الأحيار"، جار الله الزمخشري توفي 583 هـ، تحقيق: عبد

الأمير مهنا، مؤسسة الأعلمي للطبوعات، بيروت-لبنان، ط1، 1412هـ-1992م، 386/2.

وَالسَّمْعُ وَالطَّاعَةُ وَالتَّسْلِيمُ ... خَيْرٌ وَأَعْفَى لِيَنِي تَمِيمٌ⁸⁷⁵

وقوله تعالى حاكيا عنهم ﴿ قَالُوا سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا ﴾ يعني سمعنا قولك وعصينا أمرك. وقيل: إنهم لم يقولوا هذا بألسنتهم ولكن لما سمعوه وتلقوه تلقوه بالعصيان فنسب ذلك إليهم، وهذا قول أهل المعاني⁸⁷⁶. قال الله عز وجل ﴿ وَأَشْرِبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعَجَلَ ﴾ أي حُب العجل، ومعنى ذلك تداخل حُبّه في قلوبهم والحرص على عبادته كما يتداخل الصبغ في الثوب. قال العلماء وهذا تشبيه ومجاز عبارة عن تمكن أمر العجل في قلوبهم⁸⁷⁷.

وفي الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "تُعْرَضُ الْفِتْنَةُ عَلَى الْقُلُوبِ كَالْحَصِيرِ عُودًا عُودًا، فَأَيُّ قَلْبٍ أَشْرَبَهَا، نُكِبَتْ فِيهِ نُكْتَةٌ سَوْدَاءٌ".⁸⁷⁸ الحديث أخرجه مسلم، ويقال: أُشْرِبَ قَلْبَهُ حَبَّ كَذَا.

قال الشاعر: [البحر الكامل]

فَصَحَوْتُ عَنْهَا بَعْدَ حُبِّ دَاخِلٍ ... وَالْحُبُّ يُشْرِبُهُ فُوَادُكَ دَاءٌ⁸⁷⁹

قال العلماء⁸⁸⁰: إنما عبر سبحانه عن حب العجل بالشرب دون الأكل؛ لأن شرب الماء يتغلغل في الأعضاء حتى يصل إلى باطنها، والطعام مجاور لها وغير متغلغل فيها، وقد زاد على هذا المعنى أحد التابعين فقال في زوجته عثمة وكان عتب عليها في بعض الأيام فطلقها وكان مُجَبِّلاً لها، فقال: [الوافر]⁸⁸¹

تَعَلَّلَ حُبُّ عَثْمَةَ فِي فُوَادِي ... فَبَادِيهِ مَعَ الْخَافِي يَسِيرُ

[277ظ] تَعَلَّلَ حَيْثُ لَمْ يَبْلُغْ شَرَابٌ ... وَحُزْنٌ وَلَمْ يَبْلُغْ سُورُورٌ

أَكَادُ إِذَا ذَكَرْتُ الْعَهْدَ مِنْهَا ... أَطِيرُ لَوْ أَنَّ إِنْسَانًا [يَطِيرُ]⁸⁸²

وقال ابن جريج⁸⁸³ والسدي: إن موسى عليه السلام برد العجل وذراه في الهواء في⁸⁸⁴ اليم أي البحر وأمرهم أن يشربوا من ذلك الماء فشرب جميعهم، فمن كان يحب العجل خرجت بُرَادَةُ الذهب على شفثيه⁸⁸⁵. وروي أنه ما شرب

⁸⁷⁵ قائله رجل من ضبة، تاريخ الأمم والملوك، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الأملي، أبو جعفر الطبري (المتوفى: 310 هـ)، دار الكتب العلمية - بيروت، ط1، 1407هـ، 245/3.

⁸⁷⁶ تفسير البغوي 122/1.

⁸⁷⁷ تفسير القرطبي 31/2.

⁸⁷⁸ أخرجه مسلم في صحيحه من رواية حذيفة، باب بيان أن الإسلام بدأ غريباً، رقم 231، 128/1.

⁸⁷⁹ الشعر لزهير كما جاء في تفسير الطبري 159/2.

⁸⁸⁰ القرطبي في تفسيره 32/2.

⁸⁸¹ الأبيات ذكرها القرطبي ونسبها للزبير بن بكّار القاضي، تفسير القرطبي 148/13.

⁸⁸² هكذا في (أ) و (ح)، وفي (م): يسير، والمثبت هو الأنسب للسياق.

⁸⁸³ الإمام، العلامة، الحافظ، شيخ الحرم، أبو خالد، وأبو الوليد القرشي، الأموي، المكي، صاحب التصانيف، مات سنة 150 هـ. سير أعلام النبلاء للذهبي 325/6.

منه أحد إلا جن⁸⁸⁶، حكاه القشيري⁸⁸⁷. قال بعض العلماء⁸⁸⁸: أما تذرته في البحر فقد دل عليه قوله تعالى ﴿ثُمَّ لَنْسِفْنَهُ فِي الْيَمِّ نَسْفًا﴾، وأما شرب الماء، وظهور البرادة على الشفاة فيرده قوله تعالى ﴿فِي قُلُوبِهِمْ﴾.

قال الغزنوي: وفائدة تكرار ذكر الميثاق وقصة الجبل والعجل لاتصال كل آية بقريته ليست في الأخرى. وقوله تعالى ﴿يَكْفُرِهِمْ﴾ أي بسبب كفرهم واعتقادهم التشبيه. ﴿قُلْ بِسْمَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ إِيمَانُكُمْ﴾ أن تعبدوا العجل من دون الله. قال العلماء: بسما ما يأمركم به إيمانكم الذي زعمتم في قولكم: ﴿نُؤْمِنُ بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا﴾ وهو التوراة، وليس في التوراة عبادة العجل. وقال بعضهم: هذا الكلام خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وأمر بتوبيخهم، ومعناه قل لهم يا محمد: بشس هذه الأشياء التي فعلتم وأمركم بها إيمانكم، وهذا تهكم بهم.

وقوله تعالى ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ يعني بزعمكم وذلك أنهم قالوا: ﴿نُؤْمِنُ بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ﴾⁸⁸⁹ كما تقدم، فكذبهم الله عز وجل، وهذا القول تشكيك في إيمانهم⁸⁹⁰ وقدر في صحة دعواهم، والله تعالى أعلم بمراده.

﴿قُلْ إِنْ كَانَتْ [278] لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً مِّنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾⁸⁹¹

قال المفسرون⁸⁹²: سبب نزول هذه الآية أن اليهود ادّعوا دعاوى باطلة حكاها الله عز وجل عنهم في كتابه العزيز كقوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَنْ نَمَسَّنَا الْكَلْبُ إِلَّا أَيْمَانًا مَّعْدُودَةً﴾⁸⁹³. وقوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى﴾⁸⁹⁴. وقوله تعالى: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ﴾⁸⁹⁵. فكذبهم الله عز وجل وألزمهم الحجّة، فقال تعالى لنبية صلى الله عليه وسلم: ﴿قُلْ﴾ أي يا محمد لليهود.

﴿إِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ﴾ يعني الجنة. ﴿خَالِصَةً﴾ أي خاصة لكم. ﴿مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ﴾ أي فاطلبوه واسألوه؛ لأن من علم أن الجنة مأواه وأنها له حن إليها ولا سبيل إلى دخولها إلا بعد الموت فاستعجلوا

⁸⁸⁴ في (أ) و (ح): وفي.

⁸⁸⁵ تفسير القرطبي 32/2.

⁸⁸⁶ ذكره القرطبي في تفسيره منسوباً للقشيري، 32/2.

⁸⁸⁷ الإمام، الزاهد، القدوة، الأستاذ، أبو القاسم عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك بن طلحة القشيري، الخراساني، النيسابوري، الشافعي، الصوفي، المفسر، صاحب "الرسالة"، "لطائف الإشارات"، مات سنة 465هـ. سير أعلام النبلاء للذهبي 227/18.

⁸⁸⁸ القرطبي في تفسيره 32/2.

⁸⁸⁹ البقرة: 91.

⁸⁹⁰ في (أ) سقطت: في إيمانهم.

⁸⁹¹ البقرة: 94.

⁸⁹² الثعلبي في تفسيره 237/1. القرطبي في تفسيره 32/2.

⁸⁹³ البقرة: 80.

⁸⁹⁴ البقرة: 111.

⁸⁹⁵ المائدة: 18.

بالتمني. ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ في قولكم محققين في دعواكم؛ لأن من أيقن أنه من أهل الجنة اشتاق إليها تخلصاً من الدار ذات الشوائب، كما نقل عن العشرة المبشرة بالجنة أن كل واحد منهم كان يحب الموت ويحنّ إليه رضي الله عنهم، ومن اعتقد أنه من أهل الجنة كان الموت أحب إليه من الحياة في الدنيا؛ وذلك لما يصير إليه من نعيم الجنة ويزول عنه من أذى الدنيا، ولما أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهود بهذا أحجموا⁸⁹⁶ عن تمني الموت فرقاً⁸⁹⁷ من الله تعالى لقبح أعمالهم ومعرفتهم بكفرهم في قولهم: "نحن أبناء الله [278ظ] وأحباؤه ولحرصهم على الدنيا، ولهذا قال الله تعالى مخبراً عنهم بقوله الحق:

[﴿وَلَنْ يَمَمُّوهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْت أَيْدِيهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾]⁸⁹⁸

﴿وَلَنْ يَمَمُّوهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْت أَيْدِيهِمْ﴾ يعني من الأعمال السيئة تحقيقاً لكذبهم، وأيضاً لو تمنوا الموت لماتوا جميعاً ورأوا مقاعدهم من النار.

وروي عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: "لو تمنوا الموت لغصّ كل إنسان بريقه وما بقي على وجه الأرض يهودي إلا مات".⁸⁹⁹

وقال بعضهم⁹⁰⁰: إن الله تبارك وتعالى صرفهم عن إظهار التمني وقصرهم على الإمساك ليجعل ذلك آية لنبية صلى الله عليه وسلم. وروي عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله "فتمنوا الموت" أي ادعوا بالموت على أكذب الفريقين منا ومنكم، فامتنعوا لعلمهم بكذبهم⁹⁰¹. قال صاحب الكشاف⁹⁰²: لأن من أيقن أنه من أهل الجنة اشتاق إليها وتمنى سرعة الوصول إلى النعيم والتخلص من الدار دار الشوائب. كما روي عن المبشرين بالجنة كما تقدم. وكما روي عن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه ورضي عنه: أنه كان يطوف في القتال بين الصفيين في غلالة⁹⁰³ فقال له ابنه الحسن رضي الله عنه: ما هذا بزّي المحاربين فقال: يا بني لا يبالي أبوك على الموت سقط أم عليه سقط الموت⁹⁰⁴.

⁸⁹⁶ في (أ) و (ح) بزيادة: أي كفوا.

في (أ) سقطت: أحجموا.

⁸⁹⁷ الفرق: الخوف. تهذيب اللغة للهروي 99/9.

⁸⁹⁸ البقرة: 95.

⁸⁹⁹ أخرجه الثعلبي بهذا اللفظ، تفسير الثعلبي 237/1. وله شاهد في مسند أحمد عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم، وفيه " ... وَلَوْ أَنَّ الْيَهُودَ تَمَمُّوا الْمَوْتَ، لَمَاتُوا، وَرَأَوْا مَقَاعِدَهُمْ مِنَ النَّارِ...". 98/4.

⁹⁰⁰ القرطبي في تفسيره 33/2.

⁹⁰¹ رواه القرطبي في تفسيره 33/2.

⁹⁰² الزمخشري في تفسيره 166/1.

⁹⁰³ الغلالة: الثوب الذي يُلبس تحت الثياب، أو تحت الدرع. تهذيب اللغة للهروي 23/8.

⁹⁰⁴ رواه الزمخشري في تفسيره 166/1.

وروي عن حذيفة رضي الله عنه أنه كان يتمنى الموت فلما حضره الموت قال: حبيبٌ جاءنا على فاقة⁹⁰⁵، لا أفلح من ندم⁹⁰⁶. يعني على التمني. وقال عمار بن ياسر رضي الله عنه يوم صفيين: الآن ألقى الأحبة محمداً وحزبه⁹⁰⁷.

وقيل لأعرابي: إنك تموت فقال: وإلى أين أذهب؟ قالوا: إلى الله [279و] عز وجل قال: ما أكره أن أذهب إلى من لم أر الخير إلا منه⁹⁰⁸. وروي عن مالك بن مغول⁹⁰⁹ رضي الله عنه قال: بلغني أول سرور يدخل على المؤمن الموت لما يرى من كرامة الله عز وجل⁹¹⁰.

وروي أن إبراهيم عليه السلام لما جاءه ملك الموت ليقبض روحه قال له إبراهيم: هل رأيت خليلاً يقبض روح خليله، فأوحى الله عز وجل إليه هل رأيت خليلاً يكره لقاء خليله؟ قال: فاقبض روحي الساعة⁹¹¹.

وقال سفيان الثوري رحمة الله عليه: ينبغي لمن كان له عقل إذا أتى عليه عمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يهيهء كفته⁹¹². ويروي أن هرم بن حيان⁹¹³ قال لأويس القَرَني⁹¹⁴: أوصني قال له: توسد الموت إذا نمت واجعله نصب عينيك

⁹⁰⁵ في (أ): وفاقه.

⁹⁰⁶ رواه الحاكم في المستدرک على الصحيحين، رقم 8533، 547/4.

⁹⁰⁷ رواه البزار بلفظ "اليوم ألقى الأحبة محمداً وحزبه". مسند البزار، رقم 1410، 243/4. ورواه الطبراني بلفظ "اليوم تلقى الأحبة محمداً وحزبه". المعجم الأوسط للطبراني، رقم 6471، 301/6.

⁹⁰⁸ العقد الفريد، أبو عمر، شهاب الدين أحمد بن محمد بن عبد ربه ابن حبيب ابن حدير بن سالم المعروف بابن عبد ربه الأندلسي (ت: 328هـ)، دار الكتب العلمية - بيروت، ط 1، 1404هـ، 27/4. ولفظه: قيل لأعرابي وقد مرض: إنك تموت! قال: وإذا متّ فإلى أين يذهب بي؟ قالوا: إلى الله! قال: فما كراهتي أن يذهب بي إلى من لم أر الخير إلا منه؟

⁹⁰⁹ مالك بن مغول بن عاصم بن غزيرة بن خزيمه البجلي، الإمام، الثقة، المحدث، أبو عبد الله البجلي، الكوفي، قال أحمد: ثقة، ثبت في الحديث، مات سنة 159هـ. سير أعلام النبلاء للذهبي 174/7.

⁹¹⁰ ربيع الأبرار ونصوص الأخبار للزمخشري، 133/5.

⁹¹¹ رواه الرازي في تفسيره، مفاتيح الغيب (التفسير الكبير)، أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي الرازي الملقب بفخر الدين الرازي خطيب الري (المتوفى: 606هـ)، دار إحياء التراث العربي - بيروت، ط 3، 1420هـ، 175/4.

⁹¹² ربيع الأبرار للزمخشري 143/5.

⁹¹³ هرم بن حيان العبدي الأزدي، من بني عبد القيس، قائد فاتح، من كبار النساك. من التابعين، مات في إحدى غزواته بعد سنة 26هـ. الأعلام للزركلي 82/8.

⁹¹⁴ أويس القَرَني أبو عمرو بن عامر بن جزء بن مالك المُرادِي، القدوة، الزاهد، سيد التابعين في زمانه، شهد وقعة صفين مع علي، مات سنة 37هـ. سير أعلام النبلاء للذهبي 19/4.

إذا قمت.⁹¹⁵ وروي عن حاتم الأصم⁹¹⁶ رحمة الله عليه أنه كان يقول: ما من صباح إلا ويقول لي الشيطان ما تأكل وما تلبس وأين تسكن؟ فأقول له: أكل الموت وألبس الكفن وأسكن القبر.⁹¹⁷

وقال الغزنوي: وفي الآية دلالة على نبوة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وذلك أن الله تعالى أخبر أن اليهود لا يتمنونه أبداً، وفي ذلك إعجاز القرآن عما يعتادونه من قبل كوضع اليد على الرأس ونحو ذلك. وهذا كما أن النبي صلى الله عليه وسلم دعا نصارى نجران إلى المباهلة كما قال الله عز وجل: ﴿فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ آبَاءَنَا وَأَبْنَاكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ﴾⁹¹⁸. فلم يباهلوه وامتنعوا خوفاً من الهلاك؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم: [279ظ] والله لو باهلوني لأضطرم عليهم الوادي ناراً.⁹¹⁹ وفي بعض الأخبار "لو باهلوا لهلكوا كلهم حتى العصافير في سقوفهم".⁹²⁰

وقال الغزنوي أيضاً: ومما يؤيد هذه الدلالة على نبوة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم في هذه الآية أن ترك اليهود تمنى الموت لا يخلوا من أحد أمرين: إما أن تركوه لأنهم علموا أنه صلى الله عليه وسلم نبي وأنهم لو تمنوا الموت لماتوا، أو لأن الله تعالى وفر دواعيهم إلى ترك تمنى الموت وعجزهم عن ذلك.⁹²¹

قال العلماء: وإنما أضاف الله عز وجل العمل إلى اليد بقوله ﴿بِمَا قَدَّمْتُمْ أُيُودِيَهُمْ﴾؛ لأن جنائيات الإنسان أكثر ما تكون بيده⁹²²، فإن قيل: فالتمني يكون باللسان تارة وبالقلب أخرى فمن أين علم أنهم لم يتمنوه بقلوبهم؟ قيل له: نطق القرآن العظيم بذلك في قوله تعالى ﴿وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ﴾ ولو تمنوه لأظهروه بألسنتهم ردّاً على النبي صلى الله عليه وسلم وأبطلوا لحجته، وهذا بين⁹²³. وقوله تعالى ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾ قال العلماء: في هذا تخويف وتهديد لهم وإنما خصهم بالظلم لأنه أعم من الكفر لأن كل كافر ظالم وليس كل ظالم كافر فلهذا كان أعم وكانوا أولى به⁹²⁴ والله أعلم.

⁹¹⁵ صفوة الصفوة، جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي (المتوفى: 597هـ)، المحقق: أحمد بن علي، دار الحديث، القاهرة، بدون طبعة، مصر، 1421هـ-2000م، 31/2.

⁹¹⁶ حاتم بن عنوان، أبو عبد الرحمن، المعروف بالأصم: زاهد، اشتهر بالورع والتقشف. له كلام مدون في الزهد والحكم. من أهل بلخ. زار بغداد واجتمع بأحمد بن حنبل، كان يقال: حاتم الأصم لقمان هذه الأمة، مات سنة 237هـ. /الأعلام للزركلي 152/2.

⁹¹⁷ رواه الزمخشري في ربيع الأبرار 154/5. ورواه ابن عطية في تفسيره منسوباً لبعض الصالحين 250/2.

⁹¹⁸ آل عمران: 61.

⁹¹⁹ معاني القرآن وإعرابه للزجاج 423/1.

⁹²⁰ بحر العلوم للسمرقندي 220/1. ولفظه: "لَوْ أَنَّهُمْ التَّعَنُّوا لَهَلَكُوا كُلُّهُمْ حَتَّى الْعَصَافِيرُ فِي سَقُوفِ الْحَيْطَانِ".

⁹²¹ ذكر القرطبي في تفسيره أقوالاً تتفق مع قول الغزنوي، 33/2.

⁹²² تفسير البغوي 144/1.

⁹²³ تفسير القرطبي 33/2.

⁹²⁴ تفسير الخازن 61/1.

﴿وَلْتَجِدْنَهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاةٍ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا يَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرَ أَلْفَ سَنَةٍ وَمَا هُوَ بِمُرْخِزِهِ مِنَ الْعَذَابِ أَنْ يُعَمَّرَ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ﴾⁹²⁵

قوله تعالى ﴿وَلْتَجِدْنَهُمْ﴾ يعني اليهود واللام لا القسم والنون للتوكيد، تقديره والله لتجدنهم يا محمد ﴿أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاةٍ﴾ أي حياة متطولة، والحرص أشد الطلب. قال العلماء: وإنما كانت اليهود أحرص من العرب على طول الحياة لما قد علموا أنهم أفسدوا آخرتهم بالكفر بسيدنا محمد صلى الله [280] عليه وسلم وأنهم صائرون إلى النار فلهذا أحبوا طول الحياة لأن هذه الدنيا جنتهم.

وقوله تعالى ﴿وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ أي وأحرص من الذين أشركوا، وهذا متصل بما قبله⁹²⁶ ومعطوف عليه، فإن قيل: الذين أشركوا قد دخلوا تحت الناس في قوله ﴿أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاةٍ﴾ فلم أفردهم بالذكر؟ [قيل له: أفردهم بالذكر]⁹²⁷ لشدة حرصهم، وفيه توبيخ عظيم لليهود لأن الذين لا يؤمنون بالمعاد لا يعرفون إلا الحياة الدنيا لا يُسْتَبَعْدُ حرصهم عليها، فإذا زاد عليهم بالحرص من له كتاب وهو مقر بالبعث والجزاء كان حقيقيا بالتوبيخ العظيم.

وقيل: إن الواو واو استئناف تقديره: ومن الذين أشركوا أناس يود أحدهم - وهم المجوس - لو يعمر ألف سنة؛ وذلك لأن المجوس يقولون بالنور والظلمة، وكانوا يقولون لملوكهم عش ألف نيروز⁹²⁸ وقال ابن عباس رضي الله عنهما: هو قول الأعاجم زه هزار سال⁹²⁹. وقيل: الذين أشركوا مُشار به إلى اليهود لأنهم قالوا: عزيز ابن الله⁹³⁰.

وقوله تعالى ﴿يَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ قال العلماء: هذا بيان لزيادة حرصهم، والمعنى يتمنى أحدهم تعمير أحدهم ألف سنة، وإنما خص الألف لأنها نهاية العقود. وقيل لأنها تحية المجوس فيما بينهم يقولون زه هزار سال أي عش ألف سنة أو ألف نيروز أو ألف مهرجان فهذه تحيتهم، ومعنى الآية أن⁹³¹ اليهود أحرص من المجوس الذين يقولون ذلك⁹³².

وقوله تعالى ﴿وَمَا هُوَ بِمُرْخِزِهِ﴾ أي بمباعدته ﴿مِنَ الْعَذَابِ﴾ أي من النار، والزحزحة الإبعاد والتنحية، يقال: زحزحته فترزح [280ظ] أي باعدته فتابعد ويكون لازما متعديا.

قال الشاعر⁹³³ في المتعدي: [البسيط]

925 البقرة: 96.

926 " وهذا متصل بما قبله " مكررة مرتين في (م).

927 في (م) سقطت عبارة: " قيل له: أفردهم بالذكر".

928- تفسير الخازن 61/1.

929-الكشاف للزمخشري 168/1.

930-الكشاف للزمخشري 168/1.

931 زيادة في هامش (م) وبيجانبها: صح. وهذه الزيادة موجودة في (أ) و (ح).

932- تفسير الخازن 61-62/1.

933 ذو الرقة.

يَا قَابِضُ الرُّوحِ مَنْ نَفْسٍ إِذَا اخْتُضِرَتْ ... وَغَافِرُ الذَّنْبِ زَحْزَحِي عَنِ النَّارِ⁹³⁴

وقال آخر⁹³⁵ في اللازم دون المتعدي⁹³⁶: [الطويل] شعر:

خَلِيلِي مَا بَالَ الدُّجَى لَا يَتَزَحَّحُ⁹³⁷ ... وَمَا بَالَ ضَوْءِ الصُّبْحِ لَا يَتَوَضَّحُ⁹³⁸

وروى النسائي عن أبي هريرة رضي الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال «مَنْ صَامَ يَوْمًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ زَحَّحَ اللَّهُ وَجْهَهُ عَنِ النَّارِ سَبْعِينَ خَرِيفًا».⁹³⁹

وقوله تعالى ﴿ أَنْ يَعْمَرَ ﴾ معناه لو عمّر طول عمره لا ينقذه من العذاب. ﴿ وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِمَا يَعْمَلُونَ ﴾ أي لا تخفى عليه خافية من أعمالهم فيجازيهم بها. وقيل: والله بصير بما يعمل هؤلاء الذين يود أحدهم أن يعمر ألف سنة. قال العلماء رضي الله عنهم: إن الله تبارك وتعالى وصف نفسه بأنه بصير على معنى أنه عالم بخفيات الأمور، والبصير في كلام العرب هو العالم بالشيء الخبير به، ومنه قولهم فلان بصير بالطب أي خبير⁹⁴⁰، بصير بالفقه وبصير بملاقة الرجال.⁹⁴¹

وقال الشاعر⁹⁴²: [الطويل] شعر

[فَإِنْ] ⁹⁴³تَسْأَلُونِي بِالنِّسَاءِ فَإِنِّي ... بِصِيرٍ بِأَدْوَاءِ النِّسَاءِ طَيْبٌ⁹⁴⁴

وقال الخطّابي⁹⁴⁵: البصير هو العالم، والبصير أيضا هو المُبْصِر، وقيل: وصف سبحانه وتعالى نفسه بأنه بصير على معنى جاعل الأشياء المبصرة ذوات أبصار يعني مدرّكة للمبصرات بما خلق لها من الآلة المدركة والقوة، فالله [281و] تعالى بصير بعباده أي جاعل عباده مبصرين⁹⁴⁶، والله أعلم.

⁹³⁴ الشعر والشعراء، أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري (ت: 276هـ)، دار الحديث، القاهرة، بدون طبعة، 1423هـ، 516/1. وذكره

القرطبي في تفسيره 35/2.

⁹³⁵ بشار بن برد.

⁹³⁶ في (أ) و (ح) سقطت: دون المتعدي.

⁹³⁷ في النسخ الثلاث: يتزحح، وفي ديوان بشار بن برد وردت: تزحح.

⁹³⁸ ديوان بشار بن برد، أبو معاذ، بشار بن برد بن يربوخ العُقَيْلي (ت 168 هـ)، علق عليه ووقف على طبعه: محمد رفعت فتح الله، مطبعة لجنة

التأليف والترجمة والنشر - القاهرة، بدون طبعة، 1954م، 104/2.

⁹³⁹ أخرج الحديث بهذا اللفظ / ابن ماجه في سننه، كتاب الصيام، رقم 1718، 614/2. وأما رواية النسائي ففيها زيادة، ولفظها: "مَنْ صَامَ يَوْمًا

فِي سَبِيلِ اللَّهِ زَحَّحَ اللَّهُ وَجْهَهُ عَنِ النَّارِ بِذَلِكَ الْيَوْمِ سَبْعِينَ خَرِيفًا" السنن الكبرى للنسائي، ثواب من صام يوما في سبيل الله، رقم 2564، 141/3

⁹⁴⁰ في (أ) و (ح) سقطت: أي خبير.

⁹⁴¹ تفسير القرطبي 35/2.

⁹⁴² عَلْقَمَةُ بن عَبْدِ.

⁹⁴³ في النسخ الثلاث: وإن.

⁹⁴⁴ ديوان علقمة الفحل، علقمة بن عبدة بن ناشرة بن قيس معروف بعلقمة الفحل، (توفي نحو 20 ق. هـ/ 603 م)، تحقيق: لطفي الصقال - درية

الخطيب، دار الكتاب العربي بحلب، بدون طبعة وسنة النشر، ص 35. تفسير القرطبي 35/2.

﴿قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ﴾⁹⁴⁷

قوله عز وجل ﴿ قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ ﴾ الآية قال ابن عباس رضي الله عنهما: سبب نزول هذه الآية الكريمة أن حبرا من أحبار اليهود يقال له عبد الله بن صوريا حاج النبي صلى الله عليه وسلم وسأله عن أشياء، فلما توجهت الحجة عليه قال: يا محمد أي ملك يأتيك من السماء؟ قال صلى الله عليه وسلم: جبريل عليه السلام، ولم يعث الله عز وجل نبيا إلا وهو وليه، فقال ابن صوريا: ذلك عدونا من الملائكة ولو كان يأتيك ميكائيل مكانه لآمنا بك وصدقناك؛ وذلك أن جبريل يأتي⁹⁴⁸ بالشدة والعذاب والخسف والقتل، وأنه عادانا مرارا كثيرة وكان أشد عداوته علينا أن الله تبارك وتعالى أنزل على نبينا أن بيت المقدس سيخرب على يد رجل يقال له بخت نصر، فأخبرنا بالوقت الذي يخرب فيه، فلما كان وقته بعثنا رجلا من أقوياء بني إسرائيل إلى بخت نصر ليقتله، فانطلق يطلبه حتى لقيه ببابل⁹⁴⁹ غلاما مسكيناً ليست له قوة فأخذه صاحبنا ليقتله فدفع عنه جبريل وقال لصاحبنا: إن كان ربكم هو الذي أذن بهلاككم وأمره بذلك فلن تُسلط عليه، وإن لم يكن هو فعلى أي حق تقتله؟ فصدقه صاحبنا ورجع إلينا، فلما كبر بخت نصر وقوي غزانا وخرب بيت المقدس؛ فلماذا تتخذة عدواً، فأنزل الله عز وجل هذه الآية.⁹⁵⁰

وقيل: إن اليهود قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم: إن الله تعالى أمر جبريل أن [281ظ] يجعل النبوة فينا فجعلها في غيرنا -يعنون العرب- فاتخذناه عدوا.⁹⁵¹ وقال قتادة وعكرمة والسدي في سبب نزولها: إن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان له أرض بأعلى المدينة وكان ممره إليها على مدارس اليهود، فكان عمر رضي الله عنه إذا أتى أرضه يجلس إليهم ويكلمهم ويستمع منهم، فقالوا له يوما: يا عمر ما في أصحاب محمد أحب إلينا منك وإن أصحاب محمد يمرون بنا ويؤذوننا وأنت لا تؤذينا وإنما لأذينا لنطمع فيك، فقال لهم عمر رضي الله عنه: والله ما أتاكم لحبكم ولا أسألكم لأني شاك في ديني وإنما أدخل إليكم لأزداد بصيرة في أمر سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وأرى آثاره في كتابكم، فقالوا: من صاحب محمد الذي يأتيه من الملائكة؟ قال لهم: صاحبه جبريل عليه السلام فقالوا: ذاك عدونا وهو الذي يُطلع محمدا على أسرارنا وهو صاحب كل عذاب وخسف وقحط وشدة وإن ميكائيل يجيء بالخصب والسلامة، فقال لهم عمر رضي الله عنه: تعرفون جبريل وتنكرون محمدا صلى الله عليه وسلم قالوا: نعم قال: فأخبروني عن منزلة جبريل وميكائيل من الله تعالى، قالوا: جبريل عن يمينه وميكائيل عن يساره وميكائيل عدو لجبريل، فقال عمر رضي الله عنه: فإني أشهد أن من كان

⁹⁴⁵ حمد بن محمد بن إبراهيم ابن الخطاب البستي، أبو سليمان: فقيه محدث، من نسل زيد بن الخطاب، من كتبه: معالم السنن، إصلاح خطأ المحدثين بيان إعجاز القرآن. مات سنة 388هـ، الأعلام للزركلي 2/273.

⁹⁴⁶ تفسير القرطبي 35/2.

⁹⁴⁷ البقرة: 97.

⁹⁴⁸ في (أ) و (ح): ينزل.

⁹⁴⁹ اسم ناحية منها الكوفة والحلة، مدينة بابل كانت اثني عشر فرسخا في مثل ذلك، وكان بابها مما يلي الكوفة. معجم البلدان 309/1.

⁹⁵⁰ ذكره الواحدي بألفاظ متقاربة في أسباب النزول، أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد بن علي الواحدي، النيسابوري، الشافعي (المتوفى: 468هـ)، المحقق: عصام بن عبد المحسن الحميدان، دار الإصلاح - الدمام، ط2، 1412 هـ - 1992 م، ص 33. وذكره الثعلبي في تفسيره بألفاظ متقاربة 239/1.

⁹⁵¹ تفسير البغوي 145/1.

عدوا لجبريل فهو عدو لميكائيل ومن كان عدوا لميكائيل فهو عدو لجبريل ومن كان عدوا لهما كان الله عز وجل عدوا له، ثم رجع عمر إلى رسول الله صلى [282و] الله عليه وسلم فوجد جبريل قد سبقه بالوحي، فقرأ عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية، وقال له صلى الله عليه وسلم: لقد وافقك ربك يا عمر، فقال عمر رضي الله عنه: لقد رأيتني بعد ذلك في دين الله - أو قال في ديني - أضلّ من الحجر. ⁹⁵²

قال الله تصديقا لعمر على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم: ﴿قُلْ﴾ أي قل يا محمد من كان عدوا لجبريل أي مبغضا له، قال العلماء ⁹⁵³: جبريل اسم أعجمي لا ينصرف وفيه ثلاث لغات: الأولى فتح الجيم وكسر الراء، الثاني فتح الجيم والراء والهمزة مع الإشباع، الثالث كسر الجيم والراء بلا همزة وهو الأكثر. والمانع له من الصرف التعريف والعجمة، ومعناه عبد الله لأن جبر هو العبد بالسريانية وأيل هو الله عز وجل، وكذلك ميكائيل ⁹⁵⁴. والدليل على هذا ما روي عن معاوية يرفعه قال: إنما جبريل وميكائيل كقولك عبد الله وعبد الرحمن. وقيل: جبريل مأخوذ من جبروت الله وميكائيل من ملكوت الله. ⁹⁵⁵

وقوله تعالى ﴿فَأَنزَلْنَا﴾ يعني جبريل ﴿نَزَّلَهُ﴾ يعني القرآن العظيم ⁹⁵⁶ وهو كناية عن غير مذكور. وقيل: معناه فإن الله نزل جبريل ⁹⁵⁷، وإضمار ما لم يسبق ذكره كنعو هذا الإضمار مشعر بالتفخيم حيث يُجعل لفرط شهرته كأنه يدل على نفسه ويكتفى عن اسمه الصريح بذكر شيء من صفاته ⁹⁵⁸ والله أعلم. وقوله ﴿عَلَى قَلْبِكَ﴾ أي حفظه إياك يا محمد، قال العلماء ⁹⁵⁹ رضي الله عنهم: خص الله تعالى القلب لأنه محل الحفظ كقوله ﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ (193) عَلَى قَلْبِكَ﴾ ⁹⁶⁰. وقيل: على عقلك. وكان حق الكلام أن يقول: فإنه نزل على قلبي، ولكن جاز على حكاية كلام الله عز وجل [282ظ] كما تكلم به. قال العلماء: وإنما استقام أن يقع قوله "فإنه نزل" خيرا للشرط؛ لأن تقديره: إن عادى جبريل أحداً من أهل الكتاب فلا وجه لمعاداته حيث نزل كتابا مصدقا للكتب بين يديه، فلو أنصفوا لأحبهوا وشكروا له ما صنعه في إنزاله ما ينفعهم ويصحح المنزل عليهم. ⁹⁶¹

وقوله ﴿يَا ذُنُّ اللَّهِ﴾ أي بأمر الله ويأتي أيضا بمعنى علمه. ﴿مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ أي لما قبله من الكتب ﴿وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ أي في القرآن هداية للمؤمنين إلى الأعمال الصالحة التي يترتب عليها الثواب وبشرى لهم

⁹⁵² ذكره الثعلبي في تفسيره بألفاظ متقاربة 239/1.

⁹⁵³ النسفي في تفسيره 113/1.

⁹⁵⁴ تفسير النسفي 113/1. تفسير الثعلبي 240/1.

⁹⁵⁵ ذكره الثعلبي في تفسيره 240/1.

⁹⁵⁶ في (أ) و (ح) سقطت: العظيم.

⁹⁵⁷ تفسير القرطبي 36/2. تفسير الخازن 62/1.

⁹⁵⁸ الكشاف للزمخشري 169/1.

⁹⁵⁹ النسفي في تفسيره 113/1.

⁹⁶⁰ الشعراء: 193-194.

⁹⁶¹ الكشاف للزمخشري 170/1.

بشوايها إذا أتوا بها⁹⁶²، وفي هذا رد على اليهود حين قالوا: إن جبريل ينزل بالحرب والشدة فليل: وإنه ينزل بالهدى والبشرى أيضا⁹⁶³.

[﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ﴾]⁹⁶⁴

ثم قال عز وجل ﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ﴾ قال المفسرون⁹⁶⁵: لما بين الله عز وجل في الآية الأولى أن من كان عدواً لجبريل لأجل أنه نزل بالقرآن على قلب سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وجب أن يكون عدواً لله عز وجل؛ لأن الله تعالى هو الذي نزل على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم، فبين سبحانه وتعالى في هذه الآية أن كل من كان عدواً لأحد هؤلاء فإنه عدو لجميعهم، وبين أن الله تعالى عدوه بقوله ﴿فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ﴾ فأما عداوتهم لله تعالى فإنها لا تضره ولا تؤثر فيه⁹⁶⁶، وعبادة الله تعالى لهم تؤديهم إلى العذاب الأليم الذي لا ضرر أعظم منه. وقال بعضهم: المراد من عداوتهم لله تعالى عبادة أوليائه وأهل طاعته.

وقوله تعالى ﴿وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ﴾ يعني أن من عادى واحداً من هؤلاء فقد عادى [283و] جميعهم ومن كفر بواحد منهم فقد كفر بجميعهم، فإن قيل: لم خص الله تعالى جبريل وميكائيل بالذكر وإن كان ذكر الملائكة قد عمهما؟ قيل له: إنما خصهما بالذكر وإن كانا داخلين في جملة الملائكة لبيان شرفهما وفضلهما وعلو منزلتهما، وقدم جبريل على ميكائيل لفضله عليه ولأن جبريل عليه السلام ينزل بالوحي الذي هو غذاء الأرواح وميكائيل ينزل بالقطر الذي هو سبب غذاء الأبدان.⁹⁶⁷

وفي ميكائيل ست لغات: الأولى [ميكائيل]⁹⁶⁸ وهي قراءة نافع، الثانية ميكائيل بياء بعد الهمزة وهي قراءة حمزة⁹⁶⁹، والثالثة ميكال وهي قراءة أبي عمرو وحفص عن عاصم وهي لغة أهل الحجاز⁹⁷⁰، وروي عن ابن كثير ثلاثة الأوجه.

وأشدد كعب بن مالك: [البسيط] شعر:

وَيَوْمَ بَدْرٍ لَقِينَاكُمْ لَنَا مَدَدٌ... فِيهِ مَعَ النَّصْرِ مِيكَالٌ وَجِبْرِيلُ⁹⁷¹

⁹⁶² تفسير الخازن 62/1.

⁹⁶³ تفسير النسفي 113/1.

⁹⁶⁴ البقرة: 98.

⁹⁶⁵ الخازن في تفسيره 62/1.

⁹⁶⁶ في (أ) و (ح) سقطت: فيه.

⁹⁶⁷ تفسير الخازن 63/1.

⁹⁶⁸ في النسخ الثلاث: ميكائيل. والصواب هو المثبت وقد ذكر ذلك ابن الجزري في النشر في القراءات العشر 219/2. المحرر الوجيز لابن عطية 184/1.

⁹⁶⁹ النشر في القراءات العشر لابن الجزري 219/2. المحرر الوجيز لابن عطية 184/1.

⁹⁷⁰ النشر في القراءات العشر لابن الجزري 219/2. تفسير القرطبي 38/2.

وقال آخر⁹⁷²: [الكامل]

عَبَدُوا الصَّلِيبَ وَكَذَّبُوا بِمُحَمَّدٍ ... وَبِجَبْرَائِيلَ وَكَذَّبُوا مِيكَالًا⁹⁷³

اللغة الرابعة مِيكَائِيلَ مثل مِيكَعِيلَ وهي قراءة بن مُحَيِّصٍ، اللغة الخامسة⁹⁷⁴ مِيكَائِيلَ بياين وهي قراءة الأعمش بخلاف عنه، اللغة السادسة⁹⁷⁵ مِيكَاءَل كما يقال إِسْرَاءَلَ بهمزة مفتوحة. وهو اسم أعجمي فلذلك لم ينصرف، وذكر ابن عباس أن جبر وميكا وإسراف بالأعجمية كلها بمعنى: عبدٌ ومملوك⁹⁷⁶. وإيل هو اسم الله تعالى، ومنه قول سيدنا أبي بكر الصديق رضي الله عنه حين سمع سجع مسيلمة الكذاب: إن هذا الكلام لم يخرج من إيل⁹⁷⁷. [283ظ] وقال الله عز وجل ﴿لَا يَزْفُتُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً﴾⁹⁷⁸ في أحد التأويلين وسيأتي بيانه.

وقال الماوردي: إن جبريل وميكائيل اسمان أحدهما عبد الله والآخر عبيد الله؛ لأن إيل هو الله عز وجل وجبر هو عبد وميكا هو عبد الله أيضا فكان جبريل عبد الله وميكائيل عبيد الله وهذا قول ابن عباس رضي الله عنهما⁹⁷⁹.

وروي عن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «اللَّهُمَّ رَبَّ [جِبْرَائِيلَ]⁹⁸⁰ وَمِيكَائِيلَ، وَ[رَبِّ] إسْرَائِيلَ، أَعُوذُ بِكَ مِنْ حَرِّ النَّارِ، وَمِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ»⁹⁸². والله تعالى أعلم.

﴿وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ﴾⁹⁸³

ثم قال تعالى لنبية صلى الله عليه وسلم ﴿وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ﴾ قال ابن عباس رضي الله عنهما: هذا جواب لابن صُورِيًّا حيث قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم: يا محمد ما جئتنا بشيء نعرفه وما أنزل عليك من آية بينة

⁹⁷¹-تفسير القرطبي 38/2.

⁹⁷² الشاعر هو: جبرير

⁹⁷³ ديوان جبرير، دار بيروت للطباعة والنشر - بيروت، بدون طبعة، 1406هـ - 1986م، ص 361. تفسير القرطبي 38/2.

⁹⁷⁴ في (أ) و (ح): السادسة.

⁹⁷⁵ في (أ) و (ح): الخامسة.

⁹⁷⁶ تفسير القرطبي 38/2.

⁹⁷⁷ غريب الحديث، أبو غييد القاسم بن سلام بن عبد الله الهروي البغدادي (المتوفى: 224هـ)، المحقق: د. محمد عبد المعيد خان، مطبعة دائرة

المعارف العثمانية، حيدر آباد- الدكن، ط1، 1384 هـ - 1964 م، 100/1. المحرر الوجيز لابن عطية 183/1. تفسير القرطبي 38/2.

⁹⁷⁸ التوبة: 10.

⁹⁷⁹ تفسير القرطبي 38/2.

⁹⁸⁰ في النسخ الثلاث: جبريل. والمثبت هو رواية النسائي.

⁹⁸¹ في النسخ الثلاث بدون: رب. والمثبت هو رواية النسائي.

⁹⁸² المجتبى (المعروف بالسنن الصغرى)، أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي (ت303هـ)، المحقق: مركز البحوث وتقنية المعلومات

بدار التأصيل، دار التأصيل - القاهرة، ط1، 1433 هـ - 2012 م، الاستعاذة من حر النار، رقم 5519، 278/8.

⁹⁸³ البقرة: 99.

فتتبعك لأجلها. فأنزل الله عز وجل ﴿ وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ ﴾⁹⁸⁴ أي واضحات مفصلات بالحلال والحرام والحدود والأحكام.⁹⁸⁵ ﴿ وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ ﴾ يعني وما يجحد بهذه الآيات إلا الخارجون عن طاعتنا وما أمروا به.

﴿أَوْكَلَّمَا عَاهَدُوا عَهْدًا نَبَذَهُ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾⁹⁸⁶

ثم قال عز من قائل ﴿ أَوْكَلَّمَا عَاهَدُوا عَهْدًا نَبَذَهُ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ ﴾ قال ابن عباس رضي الله عنهما: لما ذكرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أخذ عليهم من العهود في النبي محمد صلى الله عليه وسلم وأن يؤمنوا به قال مالك ابن الصَّيْف - ويقال فيه ابن الصَّيْت قال- : والله ما أخذ علينا عهد في كتابنا أن نؤمن بمحمد قط ولا ميثاق، فأنزل الله تعالى هذه الآية⁹⁸⁷. وقال بعض العلماء⁹⁸⁸: إن اليهود عاهدوا لئن ظهر محمد [284و] لنؤمنن به ولنكونن معه على مشركي العرب فلما بُعث كفروا به.

وقال عطاء: هي العقود التي كانت بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين اليهود فنقضوها، كفعل قريظة والنضير⁹⁸⁹، بدليل قول الله تعالى: ﴿ الَّذِينَ عَاهَدتْ مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرَّةٍ وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ ﴾⁹⁹⁰.

قال العلماء: في قوله عز وجل ﴿ أَوْكَلَّمَا عَاهَدُوا عَهْدًا نَبَذَهُ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ ﴾. أي طرح العهد ونبذته فريق من اليهود. والواو في قوله ﴿ أَوْكَلَّمَا ﴾ واو العطف دخلت عليها ألف الاستفهام كما تدخل على الفاء في قوله ﴿ أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ ﴾⁹⁹¹. ﴿ أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ ﴾⁹⁹² ﴿ أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ ﴾⁹⁹³، وعلى ثم في قوله ﴿ أَنْتُمْ إِذَا مَا وَقَعَ ﴾⁹⁹⁴ وهذا قول سيبويه وهو الصحيح⁹⁹⁵. وهذا الاستفهام هو استفهام إنكار، وعهدهم الذي عاهدوه هو قولهم: " قد أظل زمان نبي مبعوث وإنه في كتابنا"⁹⁹⁶. وقيل: إنهم عاهدوا الله عهدا كثيرة ثم نقضوها. والنبذ هو الطرح والإلقاء ومنه النبيذ والمنبوذ.

وقال الشاعر: [الكامل] شعر:

⁹⁸⁴ تفسير الطبري 398/2. تفسير ابن أبي حاتم 183/1. أسباب نزول القرآن للواحدي ص 31.

⁹⁸⁵ تفسير البغوي 146/1.

⁹⁸⁶ البقرة: 100.

⁹⁸⁷ تفسير الطبري 400/2.

⁹⁸⁸ تفسير الثعلبي 242/1.

⁹⁸⁹ ذكره الثعلبي في تفسيره 242/1.

⁹⁹⁰ الأنفال: 56.

⁹⁹¹ المائدة: 50.

⁹⁹² الزخرف: 40.

⁹⁹³ الكهف: 50.

⁹⁹⁴ يونس: 51.

⁹⁹⁵ تفسير القرطبي 39/1.

⁹⁹⁶ تفسير الخازن 63/1.

إِنَّ الَّذِينَ أَمَرْتَهُمْ أَنْ يَغْدِلُوا... نَبَذُوا كِتَابَكَ وَاشْتَجَلَّ الْمَحْرَمُ⁹⁹⁷

قال العلماء⁹⁹⁸: وهذا مثل يضرب لمن يستخف بالشيء فلا يعمل به، تقول العرب: اجعل هذا خلف ظهرك واجعله دُبْرًا منك وتحت قدمك، أي اتركه وأعرض عنه، ومنه قوله تعالى ﴿وَاتَّخَذْتُمُوهُ وَرَاءَكُمْ ظَهْرِيًّا﴾⁹⁹⁹.

وقوله تعالى ﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ يعني كفر فريق منهم بنقض العهد وكفر فريق منهم بالجحد للحق.

[﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ نَبَذَ فَرِيقٌ مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ كِتَابَ اللَّهِ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ كَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾]¹⁰⁰⁰

ثم قال تعالى ﴿﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ يعني سيدنا محمدا صلى الله عليه وسلم وشرف وكرم [284ظ] ﴿﴿مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ﴾ أي مصدق بصحة التوراة ونبوة موسى عليه السلام. وقيل: إن التوراة بشرت بنبوة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فلما بعث صلى الله عليه وسلم كان مجرد مبعثه مصدقا للتوراة¹⁰⁰¹ وقوله تعالى ﴿﴿نَبَذَ فَرِيقٌ مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ كِتَابَ اللَّهِ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ﴾ قال السدي: نبذوا التوراة وأخذوا بكتاب آصف وسحر هاروت وماروت¹⁰⁰².

وقال سفيان بن عيينة: إنهم أدرجوها في الحرير وحلّوها بالذهب ولم يعملوا بما فيها¹⁰⁰³. وقيل: كانوا يقرؤونها ولا يعملون بما فيها¹⁰⁰⁴. وقيل: أراد سبحانه بالكتاب القرآن. والأقرب أنه أراد به التوراة؛ لأن النبذ لا يكون إلا بعد التمسك ولم يتمسكوا بالقرآن¹⁰⁰⁵.

وقوله تعالى ﴿﴿كَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ يعني أنهم نبذوا كتاب الله ورفضوه عن علم به ومعرفة، وإنما حملهم على ذلك عداوة النبي صلى الله عليه وسلم، وهم علماء اليهود الذين كانوا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وكتبوا أمره وكان أولئك النفر القليل¹⁰⁰⁶، والله أعلم.

⁹⁹⁷ ذكره المبرد بدون عزو لقائله، الكامل في اللغة والأدب، محمد بن يزيد المبرد، أبو العباس (المتوفى: 285هـ)، المحقق: محمد أبو الفضل إبراهيم، دار الفكر العربي - القاهرة، ط3، 1417 هـ - 1997 م، 204/2. وذكره القرطبي بدون عزو لقائله، تفسير القرطبي 40/2.

⁹⁹⁸ القرطبي في تفسيره 40/2.

⁹⁹⁹ هود: 92.

¹⁰⁰⁰ البقرة: 101.

¹⁰⁰¹ تفسير الخازن 63/1.

¹⁰⁰² ذكره القرطبي في تفسيره 41/2.

¹⁰⁰³ ذكره البغوي في تفسيره 147/1. تفسير الخازن 63/1.

¹⁰⁰⁴ تفسير البغوي 147/1.

¹⁰⁰⁵ تفسير الخازن 63/1.

¹⁰⁰⁶ تفسير الخازن 63/1.

الخاتمة

الحمد لله في البدء والنهاية إكرامه وتفضله سبحانه وتعالى، وأفضل الصلاة على نبينا وحبينا محمد عليه وعلى آله وصحابه الكرام أفضل الصلاة وأتم التسليم، أما بعد:

ففي نهاية المطاف لا يسعني إلا أن أحمده الله تعالى على توفيقه وسداده حيث منّ علي وانتهيت من إتمام هذا العمل، وأسأله تعالى أن يقبله خدمة صغيرة لكتابه العزيز، مع أنني بذلت ما في وسعي لإنجاز رسالة الماجستير مُتَقَنَةً خالية من النقص، فقد كتب أستاذ البلغاء، القاضي، الفاضل: عبد الرحيم البيساني، إلى العماد الأصفهاني: "إني رأيت أنه لا يكتب إنسان كتاباً في يومه، إلا قال في غده: لو عُيِّرَ هذا لكان أحسن، ولو زيدَ كذا لكان يُسْتَحْسَن، ولو قُدِّمَ هذا لكان أفضل، ولو تُرِكَ هذا لكان أجمل، وهذا من أعظم العُجَبِ، وهو دليل على استيلاء النقص على جُملة البشر".¹⁰⁰⁷

وفيما يلي أهم النتائج والتوصيات التي وُقِفَ عليها بعد إعداد الرسالة:

- العلامة قطب الدين الشيرازي كانا متمكنا من العلوم الكونية كالطب والفلك والرياضيات، مع تمكنه من العلوم النقلية كالفلسفة وعلوم الشريعة.
- تنوع المصادر التي اعتمد عليها قطب الدين الشيرازي في تفسيره دليل على سعة اطلاعه وبخثه.
- يُعتبر تفسير "فتح المنان في تفسير القرآن" من التفاسير التي فُسرَت بالرواية والدراية.
- غزارة الأقوال المنقولة والتي عزاها لأصحابها.
- الغالب على تفسير "فتح المنان في تفسير القرآن" أن مؤلفه جمعه وانتقاه من كتب التفاسير القديمة والمعاصرة له كما ذكر ذلك في مقدمة تفسيره.
- استطراده في ذكر المسائل الفقهية وسرد الأحاديث الكثيرة كما فعل عند التحدّث عن برّ الوالدين وصلة الرحم.
- كان القرن السابع مليئاً بالعلماء الموسوعيين كقطب الدين الشيرازي والقرطبي والنووي وغيرهم، على الرغم من تغلغل المغول في بلاد المسلمين.
- حثّ الطلاب على تحقيق المخطوطات وخاصة المتعلقة بعلوم القرآن والتفسير؛ لأنها تمثل تراث الأمة الإسلامية وترصد جهود العلماء في خدمة القرآن الكريم.
- البحث عن المخطوطات الضخمة وتكليف فريق من الطلاب بتحقيقها وإخراجها للناس.
- استكمال الطلاب تحقيق هذا التفسير.
- إعداد أبحاث ومقالات حول ما جاء في "فتح المنان في تفسير القرآن" مثل: الاستشهاد بالإسرائيليات، وتفسير القرآن بالقرآن، وتفسير القرآن بالحديث، وما شابه ذلك.

¹⁰⁰⁷ كشف الظنون لحاجي خليفة 14/1.

فهرس المصادر

- الآداب، أحمد بن الحسين بن علي بن موسى الخُسْرُو جردي الخراساني، أبو بكر البيهقي (ت 458هـ)، اعتنى به وعلق عليه: أبو عبد الله السعيد المنذوه، مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت - لبنان، ط 1، 1408 هـ - 1988 م.
- أسباب نزول القرآن، أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد بن علي الواحدي، النيسابوري، الشافعي (المتوفى: 468هـ)، المحقق: عصام بن عبد المحسن الحميدان، دار الإصلاح - الدمام، ط 2، 1412 هـ - 1992 م.
- اصطناع المعروف، أبو بكر عبد الله بن محمد بن عبيد بن سفيان بن قيس البغدادي الأموي القرشي المعروف بابن أبي الدنيا (ت 281هـ)، المحقق: محمد خير رمضان يوسف، دار ابن حزم، ط 1، 1422 هـ - 2002 م.
- الأعلام، خير الدين بن محمود بن محمد بن علي بن فارس، الزركلي الدمشقي (المتوفى: 1396هـ)، 8 مجلدات، دار العلم للملايين، ط 15، 2002 م.
- أعيان العصر وأعيان النصر، صلاح الدين خليل بن أيبك الصفدي (ت 764هـ)، تحقيق: د. علي أبو زيد، د. نبيل أبو عشمه، د. محمد موعده، د. محمود سالم محمد، قدم له: مازن عبد القادر المبارك، 5 مجلدات، دار الفكر المعاصر، بيروت - لبنان، دار الفكر، دمشق - سوريا، ط 1، 1418 هـ - 1998 م.
- أمالى ابن الشجري، ضياء الدين أبو السعادات هبة الله بن علي بن حمزة، المعروف بابن الشجري (ت 542هـ)، المحقق: الدكتور محمود محمد الطناحي، 3 مجلدات، مكتبة الخانجي، القاهرة، ط 1، 1413 هـ - 1991 م.
- بحر العلوم، أبو الليث نصر بن محمد بن أحمد بن إبراهيم السمرقندي (ت 373هـ)، 3 مجلدات، دار الفكر - بيروت، تحقيق: د. محمود مطرجي، بدون طبعة وتاريخ النشر.
- بداية المجتهد ونهاية المقتصد، أبو الوليد محمد بن أحمد بن محمد بن أحمد بن رشد القرطبي الشهير بابن رشد الحفيد، دار الحديث - القاهرة، بدون طبعة، 1425 هـ - 2004 م.
- البداية والنهاية، أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي البصري ثم الدمشقي (ت 774هـ)، 15 مجلدا، دار الفكر، بدون طبعة، 1407 هـ - 1986 م.
- بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، علاء الدين، أبو بكر بن مسعود بن أحمد الكاساني الحنفي (ت: 587هـ)، دار الكتب العلمية، ط 2، 1406 هـ - 1986 م.
- البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع، محمد بن علي بن محمد بن عبد الله الشوكاني اليمني (ت 1250هـ)، مجلدان، دار المعرفة - بيروت، بدون طبعة وتاريخ.
- البرهان في علوم القرآن، أبو عبد الله بدر الدين محمد بن عبد الله بن بهادر الزركشي (المتوفى: 794هـ)، المحقق: محمد أبو الفضل إبراهيم، 4 مجلدات، دار المعرفة، بيروت، لبنان، ط 1، 1376 هـ - 1957 م.

بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة، عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي (المتوفى: 911هـ)،
مجلدان، المكتبة العصرية - لبنان - صيدا، بدون طبعة وتاريخ النشر.

تاريخ ابن الوردي، عمر بن مظفر بن عمر بن محمد ابن أبي الفوارس، أبو حفص، زين الدين ابن الوردي
المعري الكندي (ت 749هـ)، مجلدان، دار الكتب العلمية، لبنان - بيروت، ط 1، 1417هـ - 1996م.
تاريخ الإسلام السياسي والديني والثقافي والاجتماعي، د. حسن إبراهيم حسن، 4 مجلدات، مكتبة النهضة
المصرية، القاهرة، ط 1، 1968م.

تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام، شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز
الذهبي (المتوفى: 748هـ)، المحقق: الدكتور بشار عواد معروف، 15 مجلدات، دار الغرب الإسلامي، ط 1، 2003م.
تاريخ المغول العظام والإلخانيين، د. محمد سهيل طقوش، دار النفائس، بيروت - لبنان، ط 1، 1428هـ،
2007م.

تاريخ سلاجقة الروم في آسيا الصغرى، د. محمد سهيل طقوش، دار النفائس، بيروت - لبنان، ط 1، 1423هـ -
2002م.
تاريخ علم الفلك في العراق، عباس العزاوي، مطبعة المجمع العلمي العراقي، بدون طبعة، 1378هـ -
1958م.

تاريخ علماء الأندلس، الحافظ أبو الوليد عبد الله بن محمد المعروف بابن الفَرَضِي (ت: 403هـ)، حققه الدكتور
بشار عواد معروف، مجلدان، دار الغرب الإسلامي - تونس، ط 1، 1429هـ - 2008م.

تاريخ علماء بغداد المسمى منتخب المختار، أبو المعالي محمد بن رافع السلامي (ت 774هـ)، صححه وعلق
حواشيه: عباس العزاوي، الناشر: الدار العربية للموسوعات، ط 2، 1420هـ - 2000م.

تذكرة الحفاظ، شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (ت 748هـ)، 4 مجلدات،
دار الكتب العلمية بيروت-لبنان، ط 1، 1419هـ - 1998م.

تذكرة الموضوعات، محمد طاهر بن علي الصديقي الهندي الفُتْنِي (ت 986هـ)، إدارة الطباعة المنيرية، ط 1،
1343هـ.

تذهيب تهذيب الكمال في أسماء الرجال، شمس الدين أبي عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الشهير
بـ «الذهبي» (ت 748هـ)، تحقيق: غنيم عباس غنيم - مجدي السيد أمين، 11 مجلدا، الفاروق الحديثة للطباعة والنشر،
ط 1، 1425هـ - 2004م.

ترتيب المدارك وتقريب المسالك، أبو الفضل القاضي عياض بن موسى اليحصبي (ت 544هـ)، تحقيق: عبد
القادر الصحراوي، 8 مجلدات، مطبعة فضالة - المحمدية، المغرب، ط 1، 1970م.

الترغيب والترهيب من الحديث الشريف، عبد العظيم بن عبد القوي بن عبد الله، أبو محمد، زكي الدين المنذري (ت 656 هـ)، ضبط أحاديثه وعلق عليه: مصطفى محمد عمارة، 4 مجلدات، مكتبة مصطفى البابي الحلبي - مصر، تصوير/ دار إحياء التراث العربي - بيروت، ط3، 1388 هـ - 1968 م.

الترغيب والترهيب، إسماعيل بن محمد بن الفضل بن علي القرشي الطليحي التيمي الأصبهاني، أبو القاسم، الملقب بقوام السنة (المتوفى: 535 هـ)، المحقق: أيمن بن صالح بن شعبان، 3 مجلدات، دار الحديث - القاهرة، ط1، 1414 هـ - 1993 م.

التفسير البسيط، أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد بن علي الواحدي، النيسابوري، الشافعي (ت 468 هـ)، 25 مجلدا، عمادة البحث العلمي - جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، ط1، 1430 هـ.

تفسير البغوي (معالم التنزيل في تفسير القرآن)، محيي السنة، أبو محمد الحسين بن مسعود بن محمد بن الفراء البغوي الشافعي (510 هـ)، تحقيق: عبد الرزاق المهدي، 5 مجلدات، دار إحياء التراث العربي - بيروت، ط1، 1420 هـ.

تفسير الطبراني، سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي، أبو القاسم الطبراني (ت 360 هـ)، المكتبة الشاملة بدون طبعة وتاريخ.

تفسير الطبري (جامع البيان عن تأويل آي القرآن)، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الأملي، أبو جعفر الطبري (ت 310 هـ)، تحقيق: الدكتور عبد الله بن عبد المحسن التركي، 26 مجلدا، دار هجر للطباعة والنشر والتوزيع والإعلان، ط1، 1422 هـ - 2001 م.

تفسير القرآن (تفسير السمعاني)، أبو المظفر، منصور بن محمد بن عبد الجبار ابن أحمد المروزي السمعاني التميمي الحنفي ثم الشافعي (ت 489 هـ)، المحقق: ياسر بن إبراهيم وغنيم بن عباس بن غنيم، 6 مجلدات، دار الوطن، الرياض - السعودية، ط1، 1418 هـ - 1997 م.

تفسير القرآن العظيم، أبو محمد عبد الرحمن بن محمد بن إدريس بن المنذر التميمي، الحنظلي، الرازي ابن أبي حاتم (ت 327 هـ)، المحقق: أسعد محمد الطيب، 10 مجلدات، مكتبة نزار مصطفى الباز - المملكة العربية السعودية، ط3، 1419 هـ.

تفسير القرطبي (الجامع لأحكام القرآن)، أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري الخزرجي شمس الدين القرطبي (671 هـ)، تحقيق: أحمد البردوني وإبراهيم أطفيش، 10 مجلدات، دار الكتب المصرية - القاهرة، ط2، 1384 هـ - 1964 م.

تفسير الماوردي (النكت والعيون)، أبو الحسن علي بن محمد بن محمد بن حبيب البصري البغدادي، الشهير بالماوردي (المتوفى: 450 هـ)، المحقق: السيد ابن عبد المقصود بن عبد الرحيم، 6 مجلدات، دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان، بدون طبعة وتاريخ النشر.

تفسير النسفي (مدارك التنزيل وحقائق التأويل)، أبو البركات عبد الله بن أحمد بن محمود حافظ الدين النسفي (المتوفى: 710هـ)، حققه وخرج أحاديثه: يوسف علي بديوي، راجعه وقدم له: محيي الدين ديب مستو، 3 مجلدات، دار الكلم الطيب، بيروت، ط1، 1419 هـ - 1998 م.

تقويم البلدان، بو الفداء عماد الدين إسماعيل بن علي بن محمود بن محمد ابن عمر بن شاهنشاه بن أيوب، الملك المؤيد، صاحب حماة (ت 732 هـ)، مكتبة الثقافة الدينية، ط1، 1427هـ.

تهذيب الآثار، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، أبو جعفر الطبري (المتوفى: 310هـ)، المحقق: محمود محمد شاكر، مجلدان، مطبعة المدني - القاهرة، بدون طبعة وسنة.

تهذيب التهذيب، أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد بن أحمد بن حجر العسقلاني (ت 852هـ)، 12 مجلدا، مطبعة دائرة المعارف النظامية، الهند، ط1، 1326هـ.

تهذيب الكمال في أسماء الرجال، يوسف بن عبد، الرحمن بن يوسف، أبو الحجاج، جمال الدين ابن الزكي أبي محمد القضاعي الكلبي المزني (ت 742هـ)، المحقق: د. بشار عواد معروف، 35 مجلدا، مؤسسة الرسالة - بيروت، ط1، 1400هـ - 1980م.

تهذيب اللغة، محمد بن أحمد بن الأزهر الهروي، أبو منصور (ت 370هـ)، تحقيق: محمد عوض مرعب، 8 مجلدات، دار إحياء التراث العربي - بيروت، ط1، 2001م.

جمال القراء وكمال الإقراء، علي بن محمد بن عبد الصمد الهمداني المصري الشافعي، أبو الحسن، علم الدين السخاوي (ت 643هـ)، تحقيق: د. مروان العطيّة - د. محسن خرابة، دار المأمون للتراث - دمشق - بيروت، ط1، 1418هـ - 1997م.

جمهرة اللغة، أبو بكر محمد بن الحسن بن دريد الأزدي (المتوفى: 321هـ)، المحقق: رمزي منير بعلبكي، 3 مجلدات، دار العلم للملايين - بيروت، ط1، 1987م.

الدر المصون في علوم الكتاب المكنون، أبو العباس، شهاب الدين، أحمد بن يوسف بن عبد الدائم المعروف بالسمين الحلبي (ت 756هـ)، المحقق: الدكتور أحمد محمد الخراط، دار القلم-دمشق، ط1، بدون تاريخ.

الدر المثنور في التفسير بالمأثور، عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي (المتوفى: 911هـ)، 8 مجلدات، دار الفكر - بيروت، بدون طبعة، 1433هـ - 2011م.

الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة، أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد بن أحمد بن حجر العسقلاني (ت 852هـ)، 6 مجلدات، مجلس دائرة المعارف العثمانية - حيدر اباد- الهند، ط2، 1392هـ-1972م.

دلائل النبوة، أحمد بن الحسين بن علي بن موسى الخُسرُوجردي الخراساني، أبو بكر البيهقي (المتوفى): 458هـ، المحقق: د. عبد المعطي قلعي، 7 مجلدات، دار الكتب العلمية، دار الريان للتراث، ط1، 1408 هـ - 1988م.

ديوان أبي الأسود الدؤلي، أبو سعيد الحسن السكري (ت 290 هـ)، تحقيق: محمد حسن آل ياسين، دار ومكتبة الهلال - بيروت، لبنان، 1418هـ - 1998م.

ديوان الإسلام، شمس الدين أبو المعالي محمد بن عبد الرحمن بن الغزي (ت 1167هـ)، المحقق: سيد كسروي حسن، 4 مجلدات، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، ط1، 1411 هـ - 1990 م.

ديوان بشار بن برد، أبو معاذ، بشار بن برد بن يرجوخ العُقيلي (ت 168 هـ)، علق عليه ووقف على طبعه: محمد رفعت فتح الله، 4 مجلدات، مطبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر - القاهرة، بدون طبعة، 1954م.

ديوان جرير، دار بيروت للطباعة والنشر - بيروت، بدون طبعة، 1406 هـ - 1986م.

ديوان ذي الرمة شرح أبي نصر الباهلي رواية ثعلب، أبو نصر أحمد بن حاتم الباهلي (المتوفى: 231 هـ)، المحقق: عبد القدوس أبو صالح، 3 مجلدات، مؤسسة الإيمان جدة، ط1، 1402 هـ - 1982م.

ديوان علقمة الفحل، علقمة بن عبدة بن ناشرة بن قيس معروف بعلقمة الفحل، (توفي نحو 20 ق. هـ/603 م)، تحقيق: لطفي الصقال - درية الخطيب، دار الكتاب العربي بحلب، بدون طبعة وسنة النشر.

ذيل طبقات الشافعيين، عفيف الدين عبد الله العبادي المطري (ت: 765هـ) تحقيق: د. أحمد عمر هاشم، د. محمد زينهم محمد عزب، مكتبة القافة الدينية، بدون تاريخ وطبعة.

ربيع الأبرار ونصوص الأخيار، جار الله الزمخشري توفي 583 هـ، تحقيق: عبد الأمير مهنا، 5 مجلدات، مؤسسة الأعلمي للمطبوعات، بيروت-لبنان، ط1، 1412هـ-1992م.

روضات الجنان في أحوال العلماء والسادات، الميرزا محمد باقر الموسوي الخوانساري الأصبهاني، تحقيق أسد الله اسماعيليان، 8 مجلدات، طهران، بدون طبعة وتاريخ.

زاد المسير في علم التفسير، جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي (ت 597هـ)، المحقق: عبد الرزاق المهدي، 4 مجلدات، دار الكتاب العربي - بيروت، ط1، 1422هـ.

السلطان سيف الدين قطز ومعركة عين جالوت، د. علي محمد محمد الصلابي، مؤسسة اقرأ - القاهرة، ط1، 1430 هـ - 2009م.

سلم الوصول إلى طبقات الفحول، مصطفى بن عبد الله القسطنطيني العثماني المعروف بـ «كاتب جلبي» وبـ «حاجي خليفة» (ت 1067 هـ)، المحقق: محمود عبد القادر الأرنؤوط، إشراف وتقديم: أكمل الدين إحسان أوغلي، 6 مجلدات، مكتبة إرسیکا، إستانبول - تركيا، 2010، بدون طبعة.

السنة، أبو بكر بن أبي عاصم وهو أحمد بن عمرو بن الضحاك بن مخلد الشيباني (المتوفى: 287هـ)، المحقق: محمد ناصر الدين الألباني، مجلدان، المكتب الإسلامي - بيروت، ط1، 1400هـ.

سنن ابن ماجه (السنن)، ابن ماجه أبو عبد الله محمد بن يزيد القزويني، وماجة اسم أبيه يزيد (ت 273هـ)، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، مجلدان، دار إحياء الكتب العربية - فيصل عيسى البابي الحلبي، بدون طبعة وتاريخ.

سنن أبي داود (السنن)، أبو داود سليمان بن الأشعث بن إسحاق بن بشير بن شداد بن عمرو الأزدي السجستاني (ت 275هـ)، المحقق: شعيب الأرنؤوط - محمّد كامل قره بللي، 7 مجلدات، دار الرسالة العالمية، ط1، 1430 هـ - 2009 م.

سنن الترمذي (الجامع الصحيح)، محمد بن عيسى بن سؤرة بن موسى بن الضحاك، الترمذي، أبو عيسى (ت 279هـ)، تحقيق: إبراهيم عطوة عوض المدرس في الأزهر الشريف، 5 مجلدات، شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي - مصر، ط2، 1395هـ - 1975م.

السنن الكبرى، أبو عبد الرحمن حمد بن شعيب بن علي الخراساني، النسائي (ت: 303هـ)، حققه وخرج أحاديثه: حسن عبد المنعم شلبي، 10 مجلدات، مؤسسة الرسالة - بيروت، ط1، 1421 هـ - 2001 م.

السنن الكبرى، أحمد بن الحسين بن علي بن موسى الخُسْرُوْجِردِي الخراساني، أبو بكر البيهقي (ت 458هـ)، المحقق: محمد عبد القادر عطا، 10 مجلدات، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، ط3، 1424هـ - 2003م.

سير أعلام النبلاء، شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قَائِمَاز الذهبي (ت 748هـ)، تحقيق: مجموعة من المحققين بإشراف الشيخ شعيب الأرنؤوط، 25 مجلدا، مؤسسة الرسالة، ط3، 1405هـ / 1985م.

شذرات الذهب في أخبار من ذهب، عبد الحي بن أحمد بن محمد ابن العماد العكري الحنبلي، أبو الفلاح (المتوفى: 1089هـ)، حققه: محمود الأرنؤوط، 11 مجلدا، دار ابن كثير، دمشق - بيروت، ط1، 1406 هـ - 1986 م.

شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة، أبو القاسم هبة الله بن الحسن بن منصور الطبري الرازي اللالكائي (المتوفى: 418هـ)، تحقيق: أحمد بن سعد بن حمدان الغامدي، 9 مجلدات، دار طيبة - السعودية، ط8، 1423هـ / 2003م.

شرح صحيح البخاري لابن بطلال، ابن بطلال أبو الحسن علي بن خلف بن عبد الملك (ت 449هـ)، تحقيق: أبو تميم ياسر بن إبراهيم، 10 مجلدات، مكتبة الرشد - السعودية، الرياض، ط2، 1423هـ - 2003م.

شعب الإيمان، أحمد بن الحسين بن علي بن موسى الخُسْرُوْجِردِي الخراساني، أبو بكر البيهقي (المتوفى: 458هـ)، حققه وراجع نصوصه وخرج أحاديثه: الدكتور عبد العلي عبد الحميد حامد، 14 مجلدا، مكتبة الرشد للنشر والتوزيع بالرياض بالتعاون مع الدار السلفية ببومباي بالهند، ط1، 1423 هـ - 2003م.

الشعر والشعراء، أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري (ت: 276هـ)، مجلدان، دار الحديث، القاهرة، بدون طبعة، 1423هـ.

الشفاء بتعريف حقوق المصطفى، أبو الفضل القاضي عياض بن موسى اليحصبي (ت: 544هـ)، مجلدان، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، بدون طبعة، 1408هـ - 1988م.

الصحيح تاج اللغة وصحاح العربية، أبو نصر إسماعيل بن حماد الجوهري الفارابي (المتوفى: 393هـ)، تحقيق: أحمد عبد الغفور عطار، 6 مجلدات، دار العلم للملايين - بيروت، ط4، 1407هـ - 1987م.

صحيح البخاري (الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله صلى الله عليه وسلم وسننه وأيامه)، محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة البخاري، أبو عبد الله (ت: 256هـ)، المحقق: محمد زهير بن ناصر الناصر، 9 مجلدات، دار طوق النجاة، ط1، 1422هـ.

صحيح ابن حبان (المسند الصحيح على التقاسيم والأنواع من غير وجود قطع في سندها ولا ثبوت جرح في ناقلها)، محمد بن حبان بن أحمد بن حبان بن معاذ بن مَعْبَد، التميمي، أبو حاتم، الدارمي، البُستي (المتوفى: 354هـ)، ترتيب: الأمير علاء الدين علي بن بلبان الفارسي (المتوفى: 739هـ)، تحقيق: شعيب الأرنؤوط، 7 مجلدات، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط1، 1408هـ - 1988م.

صحيح مسلم (المسند الصحيح المختصر بنقل العدل عن العدل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم)، مسلم بن الحجاج أبو الحسن القشيري النيسابوري (ت: 261هـ)، المحقق: محمد فؤاد عبد الباقي، 5 مجلدات، دار إحياء التراث العربي - بيروت، بدون طبعة وتاريخ.

صفوة الصفوة، جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي (المتوفى: 597هـ)، المحقق: أحمد بن علي، دار الحديث، مجلدان، القاهرة، بدون طبعة، مصر، 1421هـ-2000م.

طبقات الحفاظ، عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي (ت: 911هـ)، دار الكتب العلمية - بيروت، ط1، 1403هـ.

طبقات الشافعية الكبرى، تاج الدين عبد الوهاب بن تقي الدين السبكي (المتوفى: 771هـ)، المحقق: د. محمود محمد الطناحي د. عبد الفتاح محمد الحلو، 10 مجلدات، هجر للطباعة والنشر والتوزيع، ط2، 1413هـ.

الطبقات الكبرى، أبو عبد الله محمد بن سعد بن منيع الهاشمي بالولاء، البصري، البغدادي المعروف بابن سعد (ت: 230هـ)، تحقيق: محمد عبد القادر عطا، 8 مجلدات، دار الكتب العلمية - بيروت، ط1، 1410هـ - 1990م.

طبقات المفسرين العشرين، عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي (المتوفى: 911هـ)، لمحقق: علي محمد عمر، مكتبة وهبة - القاهرة، ط1، 1396هـ.

- طبقات المفسرين، محمد بن علي بن أحمد، شمس الدين الداوودي المالكي (المتوفى: 945هـ)، مجلدان، دار الكتب العلمية - بيروت، راجع النسخة وضبط أعلامها: لجنة من العلماء بإشراف الناشر، بدون طبعة وتاريخ.
- العقد الفريد، أبو عمر، شهاب الدين أحمد بن محمد بن عبد ربه ابن حبيب ابن حدير بن سالم المعروف بابن عبد ربه الأندلسي (ت: 328هـ)، 8 مجلدات، دار الكتب العلمية - بيروت، ط1، 1404هـ.
- غريب الحديث والأثر، مجد الدين أبو السعادات المبارك بن محمد بن محمد بن عبد الكريم الشيباني الجزري ابن الأثير (ت: 606هـ)، تحقيق: طاهر أحمد الزاوي - محمود محمد الطناحي، 5 مجلدات، المكتبة العلمية - بيروت، بدون طبعة، 1399هـ - 1979م.
- غريب الحديث، أبو عبيد القاسم بن سلام بن عبد الله الهروي البغدادي (المتوفى: 224هـ)، المحقق: د. محمد عبد المعيد خان، 4 مجلدات، مطبعة دائرة المعارف العثمانية، حيدر آباد- الدكن، ط1، 1384 هـ - 1964م.
- غريب الحديث، أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري (ت: 276هـ)، لمحقق: د. عبد الله الجبوري، 3 مجلدات، مطبعة العاني - بغداد، ط1، 1397هـ.
- قصة الأندلس من الفتح إلى السقوط، د. راغب السرجاني، مؤسسة اقرأ- القاهرة، ط1، 1432هـ - 2010م.
- قطب الدين الشيرازي: حياته ومصنفاته العلمية، سلمان محمد خضر، جامعة الموصل-كلية التربية الأساسية، المجلد 15، العدد 3، 2019م.
- الكاشف في معرفة من له رواية في الكتب الستة، شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (ت: 748هـ)، المحقق: محمد عوامة أحمد محمد نمر الخطيب، مجلدان، دار القبلة للثقافة الإسلامية - مؤسسة علوم القرآن، جدة، ط1، 1413 هـ - 1992م.
- الكامل في اللغة والأدب، محمد بن يزيد المبرد، أبو العباس (المتوفى: 285هـ)، المحقق: محمد أبو الفضل إبراهيم، 4 مجلدات، دار الفكر العربي - القاهرة، ط3، 1417 هـ - 1997م.
- كتاب الزهد الكبير، أحمد بن الحسين بن علي بن موسى الخُسْرُوْجْردي الخراساني، أبو بكر البيهقي (ت: 458هـ)، المحقق: عامر أحمد حيدر، مؤسسة الكتب الثقافية - بيروت، ط3، 1996م.
- كتاب العين، أبو عبد الرحمن الخليل بن أحمد بن عمرو بن تميم الفراهيدي البصري (ت: 170هـ)، تحقيق: د. مهدي المخزومي، د. إبراهيم السامرائي، 8 مجلدات، دار ومكتبة الهلال، بدون طبعة وتاريخ.
- كشاف القناع عن متن الإقناع، منصور بن يونس بن صلاح الدين ابن حسن بن إدريس البهوتي الحنبلي (ت: 1051هـ)، المحقق: لجنة متخصصة في وزارة العدل، المملكة العربية السعودية، ط1، 1421 هـ، 2000م.
- الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد، الزمخشري جار الله (ت: 538هـ)، 4 مجلدات، دار الكتاب العربي - بيروت، ط3، 1407هـ.

الكشف والبيان عن تفسير القرآن، أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي، أبو إسحاق (ت 427هـ)، تحقيق: الإمام أبي محمد بن عاشور، مراجعة وتدقيق: الأستاذ نظير الساعدي، 10 مجلدات، دار إحياء التراث العربي، بيروت - لبنان، ط1، 1422هـ - 2002م.

كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال، علاء الدين علي بن حسام الدين ابن قاضي خان القادري الشاذلي الهندي البرهانفوري ثم المدني فالمكي الشهير بالمتقي الهندي (ت 975هـ)، المحقق: بكري حياي - صفوة السقا، 16 مجلداً، مؤسسة الرسالة، ط5، 1401هـ - 1981م.

كنوز الذهب في تاريخ حلب، أحمد بن إبراهيم بن محمد بن خليل، موفق الدين، أبو ذر سبط ابن العجمي (ت 884هـ)، مجلدان، دار القلم، حلب، ط1، 1417هـ.

لباب التأويل في معاني التنزيل، علاء الدين علي بن محمد بن إبراهيم بن عمر الشيعي أبو الحسن، المعروف بالخازن (ت: 741هـ)، تصحيح: محمد علي شاهين، 4 مجلدات، دار الكتب العلمية - بيروت، ط1، 1415هـ.

لسان العرب، محمد بن مكرم بن علي، أبو الفضل، جمال الدين ابن منظور الأنصاري الرويفعي الإفريقي (ت 711هـ)، 15 مجلداً، دار صادر - بيروت، ط3، 1414هـ.

المجتبى (المعروف بالسنن الصغرى)، أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي (ت 303هـ)، المحقق: مركز البحوث وتقنية المعلومات بدار التأصيل، 9 مجلدات، دار التأصيل - القاهرة، ط1، 1433هـ - 2012م.

مجلة المقتبس، أصدرها: محمد بن عبد الرزاق بن محمد، كُرد علي (ت 1372هـ)، 96 عدداً. مجمع الآداب في معجم الألقاب، كمال الدين أبو الفضل عبد الرزاق بن أحمد المعروف بابن الفوطي الشيباني (ت 723هـ)، تحقيق: محمد الكاظم، 6 مجلدات، مؤسسة الطباعة والنشر - وزارة الثقافة والإرشاد الإسلامي، إيران، ط1، 1416هـ.

مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، أبو الحسن نور الدين علي بن أبي بكر بن سليمان الهيثمي (ت: 807هـ)، المحقق: حسام الدين القدسي، 10 مجلدات، مكتبة القدسي، القاهرة، بدون طبعة، 1414هـ، 1994م.

المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، أبو محمد عبد الحق بن غالب بن عبد الرحمن بن تمام بن عطية الأندلسي المحاربي (ت 542هـ)، المحقق: عبد السلام عبد الشافي محمد، 6 مجلدات، دار الكتب العلمية - بيروت، ط1، 1422هـ.

مختصر استدراك الحافظ الذهبي على مستدرک أبي عبد الله الحاکم، ابن الملقن سراج الدين أبو حفص عمر بن علي بن أحمد الشافعي المصري (ت: 804هـ)، تحقيق: سعد بن عبد الله بن عبد العزيز آل حميد، 8 مجلدات، دار العاصمة، الرياض - المملكة العربية السعودية، ط1، 1411هـ.

المستدرک علی الصحیحین، أبو عبد الله الحاكم محمد بن عبد الله بن محمد بن حمدويه بن نعيم بن الحكم الضبي الطهماني النيسابوري المعروف بابن البيع (ت 405هـ)، تحقيق: مصطفى عبد القادر عطا، 4 مجلدات، ط1، 1411هـ - 1990م.

مسند أبي داود الطيالسي، أبو داود سليمان بن داود بن الجارود الطيالسي البصري (ت 204هـ)، المحقق: الدكتور محمد بن عبد المحسن التركي، 4 مجلدات، دار هجر - مصر، ط1، 1419هـ - 1999م.

مسند أبي يعلى، أبو يعلى أحمد بن علي بن المثنى بن يحيى بن عيسى بن هلال التميمي، الموصلي (المتوفى: 307هـ)، المحقق: حسين سليم أسد، 13 مجلدا، دار المأمون للتراث - دمشق، ط1، 1404هـ - 1984م.

مسند الإمام أحمد بن حنبل، أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال بن أسد الشيباني (ت 241هـ)، المحقق: شعيب الأرنؤوط - عادل مرشد، وآخرون، 45 مجلدا، مؤسسة الرسالة، ط1، 1421هـ - 2001م.

مسند البزار المنشور باسم البحر الزخار، أبو بكر أحمد بن عمرو بن عبد الخالق بن خلاد بن عبيد الله العتكي المعروف بالبزار (ت 292هـ)، تحقيق: عادل بن سعد، 18 مجلدا، مكتبة العلوم والحكم - المدينة المنورة، ط1، 2009م.

مسند الدارمي المعروف بسنن الدارمي، أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن بن الفضل بن بهرام بن عبد الصمد الدارمي، التميمي السمرقندي (ت 255هـ)، تحقيق: مركز البحوث بدار التأصيل، 3 مجلدات، دار التأصيل - القاهرة، ط1، 1436هـ - 2015م.

مسند الشاميين، سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي، أبو القاسم الطبراني (ت 360هـ)، المحقق: حمدي بن عبد المجيد السلفي، 4 مجلدات، مؤسسة الرسالة - بيروت، ط1، 1405هـ - 1984م.

مصباح الزجاجية في زوائد ابن ماجه، أبو العباس شهاب الدين أحمد بن أبي بكر بن إسماعيل بن سليم بن قايماز بن عثمان البوصيري الكناني الشافعي (ت: 840هـ)، المحقق: محمد الممتقى الكشناوي، 4 مجلدات، دار العربية - بيروت، ط2، 1403هـ.

معاني القرآن وإعرابه، إبراهيم بن السري بن سهل، أبو إسحاق الزجاج (ت 311هـ)، المحقق: عبد الجليل عبده شلبي، 5 مجلدات، عالم الكتب - بيروت، ط1، 1408هـ - 1988م.

معاني القرآن، أبو زكريا يحيى بن زياد بن عبد الله بن منظور الديلمي الفراء (ت 207هـ)، المحقق: أحمد يوسف النجاتي - محمد علي النجار - عبد الفتاح إسماعيل الشلبي، 3 مجلدات، دار المصرية للتأليف والترجمة - مصر، ط1، بدون طبعة وتاريخ.

المعجم الأوسط، سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي، أبو القاسم الطبراني (ت 360هـ)،
المحقق: طارق بن عوض الله بن محمد - عبد المحسن بن إبراهيم الحسيني، 10 مجلدات، دار الحرمين - القاهرة،
بدون طبعة وتاريخ النشر.

معجم البلدان، شهاب الدين أبو عبد الله ياقوت بن عبد الله الرومي الحموي (المتوفى: 626هـ)، 7 مجلدات،
دار صادر، بيروت، ط2، 1995م.

المعجم الصغير، سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي، أبو القاسم الطبراني (ت 360هـ)،
المحقق: محمد شكور محمود الحاج أمرير، مجلدان، المكتب الإسلامي، دار عمار - بيروت، عمان، ط1، 1405هـ -
1985م.

المعجم الكبير، سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي، أبو القاسم الطبراني (ت: 360 هـ)،
المحقق: حمدي بن عبد المجيد السلفي، 25 مجلدا، دار إحياء التراث العربي، ط2، 1983م.

معجم المفسرين «من صدر الإسلام وحتى العصر الحاضر»، عادل نويهض، قدم له: مُفتي الجمهورية اللبنانية
الشيخ حسن خالد، مجلدان، مؤسسة نويهض الثقافية للتأليف والترجمة والنشر، بيروت - لبنان، ط3، 1409هـ -
1988م.

معجم المؤلفين، عمر رضا كحالة، مؤسسة الرسالة، بيروت-لبنان، ط1، 1414هـ - 1993م.

مغني المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج، شمس الدين، محمد بن أحمد الخطيب الشربيني الشافعي (ت:
977هـ)، دار الكتب العلمية، ط1، 1415هـ - 1994م.

مفاتيح الغيب (التفسير الكبير)، أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي الرازي الملقب بفخر
الدين الرازي خطيب الري (المتوفى: 606هـ)، 32 مجلدا، دار إحياء التراث العربي - بيروت، ط3، 1420هـ.

مفتاح السعادة ومصباح السيادة في موضوعات العلوم، أحمد بن مصطفى بن خليل، أبو الخير، عصام الدين
طاشكُبري زادة (ت 968 هـ)، 3 مجلدات، دار الكتب العلمية، بيروت-لبنان، ط1، 1405 هـ - 1985 م.

المقاصد الحسنة في بيان كثير من الأحاديث المشتهرة على الألسنة، شمس الدين أبو الخير محمد بن عبد
الرحمن بن محمد السخاوي (المتوفى: 902هـ)، المحقق: محمد عثمان الخشت، دار الكتاب العربي - بيروت، ط1،
1405 هـ - 1985م.

مكارم الأخلاق، سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي، أبو القاسم الطبراني (ت 360هـ)، كتب
هوامشه: أحمد شمس الدين، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، ط1، 1409 هـ - 1989 م.

المنهل الصافي والمستوفي بعد الوافي، يوسف بن تغري بردي الأتابكي (ت 874هـ)، حققه ووضع حواشيه: د.
محمد محمد أمين، 12 مجلدا، مكتبة دار الكتب والوثائق القومية بالقاهرة، 1426هـ - 2005م، 225/11.

- موجز دائرة المعارف الإسلامية، المراجعة والإشراف العلمي: أ. د. حسن حبشي، أ. د. عبد الرحمن عبد الله الشيخ، أ. د. محمد عناني، 33 مجلدا، مركز الشارقة للإبداع الفكري، ط1، 1418 هـ - 1998م.
- الموطأ، مالك بن أنس أبو عبد الله الأصبحي (ت 179 هـ) برواية أبي مصعب الزهري، المحقق: مركز البحوث بدار التأصيل، 3 مجلدات، دار التأصيل، بدون طبعة، 1437 هـ - 2016م.
- ميزان الاعتدال في نقد الرجال، شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (ت 748 هـ)، تحقيق: علي محمد البجاوي، 4 مجلدات، دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت - لبنان، ط1، 1382 هـ - 1963 م.
- النشر في القراءات العشر، شمس الدين أبو الخير ابن الجزري، محمد بن محمد بن يوسف (ت 833 هـ)، المحقق: علي محمد الضباع، مجلدان، المطبعة التجارية الكبرى [تصوير دار الكتاب العلمية]، بدون طبعة وتاريخ.
- النهاية في غريب الحديث والأثر، مجد الدين أبو السعادات المبارك بن محمد بن محمد بن محمد ابن عبد الكريم الشيباني الجزري ابن الأثير (المتوفى: 606 هـ)، تحقيق: طاهر أحمد الزاوي - محمود محمد الطناحي، 5 مجلدات، المكتبة العلمية - بيروت، بدون طبعة، 1399 هـ - 1979 م.
- الوافي بالوفيات، صلاح الدين خليل بن أيبك بن عبد الله الصفدي (المتوفى: 764 هـ)، المحقق: أحمد الأرناؤوط وتركي مصطفى، 29 مجلدا، دار إحياء التراث - بيروت، بدون طبعة، 1420 هـ - 2000 م.
- وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان، أبو العباس شمس الدين أحمد بن محمد بن إبراهيم بن أبي بكر ابن خلكان البرمكي الإربلي (ت 681 هـ)، تحقيق: إحسان عباس، 7 مجلدات، دار صادر - بيروت، بدون طبعة، 1900 م.
- Keleş, Mahmut recep. *Selçuklu Dönemi Anadolu'da Bilimin Güneşi*. İstanbul: Rağbet yayımları, 2018.